

**Tendencias cuantitativas del proceso
de pluralización religiosa en Bogotá.
Informe de Investigación 2009**

**Quantitative tendencies in the process of
religious pluralization in Bogotá.
Report of Investigation 2009**

Por William Mauricio BELTRÁN¹

Resumen

El presente trabajo expone los resultados de una encuesta realizada en el segundo semestre de 2008 sobre las tendencias actuales del proceso de pluralización religiosa en la ciudad de Bogotá. El informe da cuenta del proceso de cambio religioso que se viene dando en la ciudad, especialmente del crecimiento del movimiento evangélico pentecostal, lo que implica, a la vez, la disminución del porcentaje de la población que se identifica con el catolicismo. El artículo propone, además, algunas hipótesis que permiten explicar este proceso de cambio, como por ejemplo, la mayor intensidad de la práctica religiosa pentecostal y el uso estratégico de los medios masivos de comunicación por parte de esta oferta religiosa. Finalmente, se exploran algunas de las implicaciones del cambio religioso en el campo político, así como la relación del cambio religioso con actitudes que se consideran fundamentales para la construcción de la ciudadanía en sociedades pluralistas, como la tolerancia y el respeto por las minorías.²

¹ William Mauricio BELTRÁN es sociólogo y magíster en sociología de la Universidad Nacional de Colombia, candidato a doctor de la Universidad Paris III Sorbonne-Nouvelle; actualmente se desempeña como profesor del Departamento de Sociología de la Universidad Nacional de Colombia sede Bogotá en el área de sociología de la religión y como investigador del Centro de Estudios Sociales (CES) de la misma Universidad.

² Una primera versión de este informe fue publicado en: BELTRAN, William Mauricio. “Tendencias cuantitativas del proceso de pluralización religiosa en Bogotá”. *Revista Colombiana de Sociología*, n.º 33 (2009).

Palabras claves

Pluralización religiosa, Bogotá, nuevos movimientos religiosos, tolerancia.

Abstract

The present work exposes the results of a survey applied in the second semester of 2008 about the present trends of the process of religious pluralization in Bogota city. The report describes the process of religious change that occurs in the city, especially the expansion of the Pentecostal movement, which implies a simultaneous decrease in the percentage of the population which identifies with Catholicism. The paper proposes, in addition, some hypotheses that permit the explanation of this process of change, for example, the intensity of the pentecostal practice and the strategic use of the mass media by this religious group. Finally, the article explores some implications of religious change in the Colombian political field, and the relation of religious change to attitudes considered fundamental for the construction of citizenship in pluralistic societies, such as tolerance and respect for minorities.

Key words

Religious pluralization, Bogota, New Religious Movements, tolerance.

La ciudad de Bogotá experimenta un acelerado proceso de pluralización religiosa. Pluralización caracterizada por la puesta en escena de una amplia diversidad de nuevas ofertas religiosas que compiten actualmente con la tradición católica.³ Pese a la importancia de este proceso, no se contaba con cifras confiables para describirlo.⁴ Frente a este vacío de información el Grupo Interdisciplinario de Estudios sobre Religión Sociedad y Política (GIERSP) de la Universidad de San Buenaventura, sede Bogotá, realizó una encuesta en el segundo semestre del año 2008, con el propósito de indagar sobre la identidad religiosa de los bogotanos. La encuesta tuvo como universo de estudio a los habitantes de la ciudad de

³ BELTRÁN, William Mauricio. *De microempresas religiosas a multinacionales de la fe: La diversificación del cristianismo en Bogotá*. (Bogotá: Editorial Bonaventuriana, 2006).

⁴ En cuanto a los trabajos cuantitativos con miras a describir el proceso de pluralización religiosa en Bogotá se destaca la encuesta realizada en el año 2006 a estudiantes de educación básica secundaria. Encuesta que se proponía explorar el cambio religioso dentro de la población juvenil. Ver: BELTRÁN, William Mauricio. "Actitudes y valoraciones de estudiantes y profesores alrededor de la clase de religión en los colegios de Bogotá". en: *Hacia una educación religiosa pluralista. Estudio diagnóstico de la educación religiosa en Chile y Colombia*, coordinado por: MAGENDZO, Abraham. (Santiago de Chile: Instituto Colombiano para el Estudio de las Religiones ICER-Universidad Academia de Humanismo Cristiano-Gráfica LOM, 2008), pp. 133-177.

Bogotá mayores de dieciocho años, el marco muestral se realizó con base en los directorios telefónicos de la ciudad. Se estableció una base de más de 10.000 números telefónicos y se efectuaron 1.797 encuestas, el margen de error estimado es del 3%.

1 Sobre la importancia de las creencias religiosas para los bogotanos

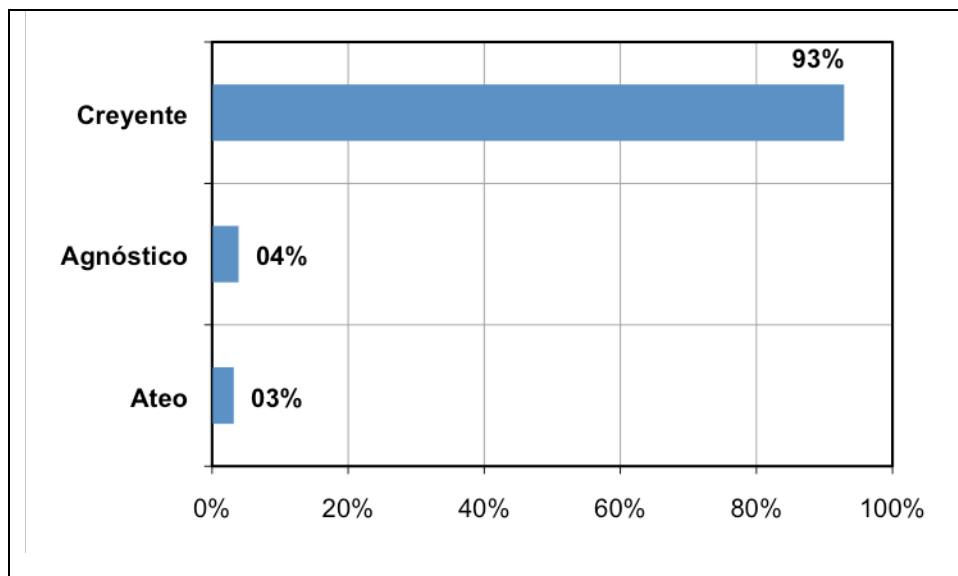
Para tratar de establecer la importancia que tienen actualmente las creencias religiosas entre la población, la encuesta buscaba clasificar a los bogotanos en alguna de las siguientes categorías: creyente, ateo o agnóstico; sin otorgar ninguna definición previa de cada una de ellas. La gran mayoría de la población bogotana (93%) se identificó como creyente, frente aún minoritario —pero creciente— número de ateos (3%) y agnósticos (4%).

Tal y como lo proponen los trabajos de Hervieu-Léger, el proceso de secularización⁵ no significa necesariamente el declive de las creencias religiosas sino un proceso de “recomposición de las fuerzas religiosas”.⁶ De tal manera que las prácticas religiosas y la manera de acercarse a las creencias religiosas están cambiando en la mayoría de los países occidentales. En el caso de la sociedad bogotana, los datos parecen confirmar esta hipótesis: los bogotanos no han dejado de creer, más bien están cambiando su manera de creer; de lo cual se desprende la pregunta ¿cómo están cambiando las creencias religiosas de los bogotanos?

⁵ Entendemos la secularización de acuerdo con el paradigma propuesto por Tschannen., como un proceso de cambio social que en Colombia esta asociado a la urbanización, industrialización y modernización de la sociedad y que incluye los procesos de diferenciación y autonomización de las diversas esferas sociales, así como la racionalización y mundanización de la sociedad. TSCHANNEN, Olivier. *Les théories de la sécularisation*. (Ginebra: Droz, 1992). Ver también: BELTRAN, William Mauricio. “Secularización: ¿teoría o paradigma?”. *Revista Colombiana de Sociología*, n.º 32 (2009): pp. 61-81.

⁶ HERVIEU-LÉGER, Danièle, & CHAMPION, Françoise. *Vers un nouveau christianisme ? Introduction à la sociologie du christianisme occidental*. (Paris: Cerf, 1986).

GRÁFICA 1: Creyente, ateo, agnóstico



El porcentaje de personas que se identifican como creyentes aumenta en relación con la edad. Así, el porcentaje de creyentes se eleva del 86% entre los jóvenes que tienen entre 18 y 26 años, al 99% entre los mayores de 61 años. En otras palabras, prácticamente la totalidad de las personas mayores de 61 años se identifican como creyentes. Esto a su vez significa que el porcentaje de ateos y agnósticos disminuye con la edad. Esta información fue confirmada por las respuestas que se obtuvieron de la pregunta “¿es importante la religión en su vida?” Si bien, la gran mayoría de la población (el 80%) respondió afirmativamente, la frecuencia de las respuestas positivas aumenta en relación con la edad, pasando del 68% entre los jóvenes entre 18 y 26 años, al 91% entre las personas mayores de 61.

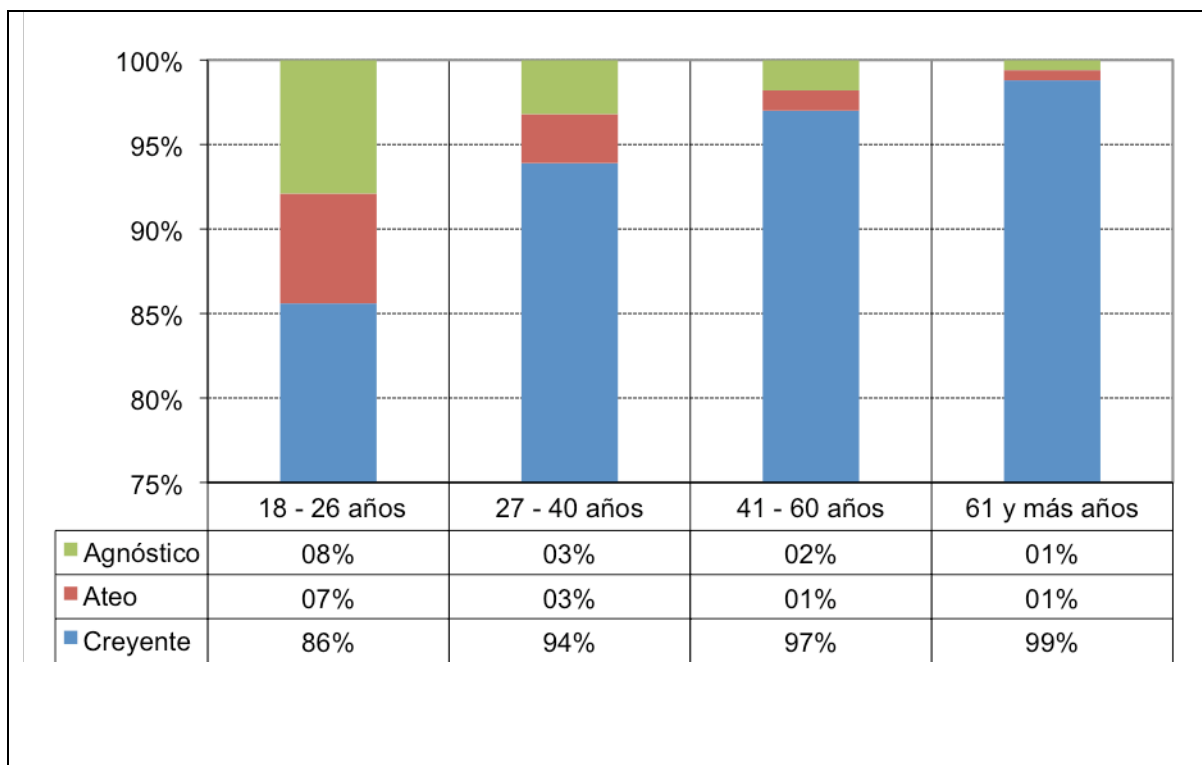
Dos hipótesis son plausibles como posibles explicaciones a este fenómeno.

1) Las creencias religiosas son más perdurables entre las personas que crecieron en un ambiente social más tradicional. En otras palabras, en la medida en que la sociedad bogotana ha cambiado, constituyéndose en una sociedad más secularizada, la tradición religiosa y en particular la tradición católica se ha debilitado, permitiéndole a las nuevas generaciones una mayor autonomía en temas religiosos. Autonomía que no sólo les permite cambiar con mayor facilidad de preferencia religiosa, sino también identificarse con mayor frecuencia como agnósticos o ateos. Un mayor acceso al sistema educativo, una mayor exposición a los medios masivos de comunicación, así como un mayor impacto de la globalización y de las nuevas tecnologías de la comunicación, constituyen factores que han facilitado el cuestionamiento y la relativización de las tradiciones religiosas por parte de las nuevas generaciones.

2) Una segunda hipótesis se puede construir considerando los efectos psicológicos relacionados con la proximidad de la muerte como un factor importante en la valoración

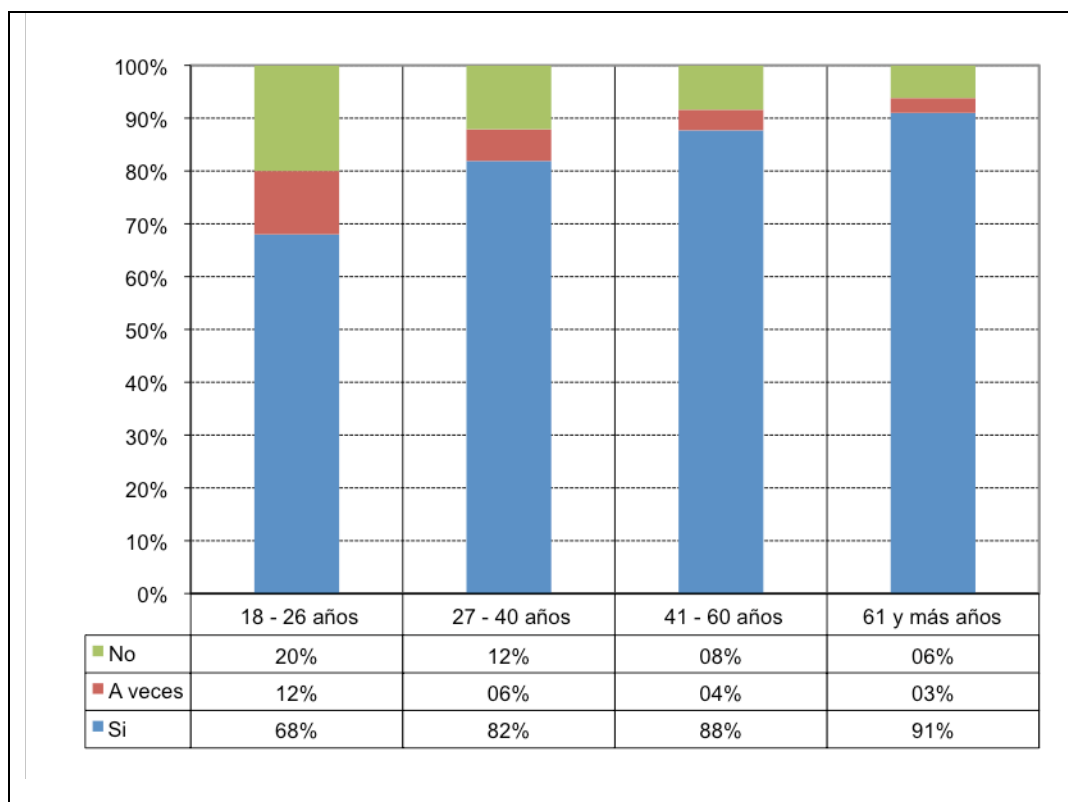
que las personas le otorgan a las prácticas religiosas. En la medida en que las personas envejecen, los problemas relacionados con el sentido de la vida y de la muerte adquieren mayor relevancia. Frente a estas preguntas existenciales las teodiceas religiosas parecen seguir constituyendo una fuente importante de sentido y esperanza.⁷

GRÁFICA 2: Creyente, ateo, agnóstico, por edad



⁷ Las teodiceas constituyen sistemas argumentativos de tipo religioso que buscan otorgar sentido a la vida aún en sus aspectos discrepantes y penosos, siendo el aspecto más contradictorio de la vida la propia muerte. En el caso del cristianismo y de las religiones monoteístas, las teodiceas buscan explicar “cómo puede ser compatible el infinito poder de Dios con la imperfección del mundo que él ha creado”. WEBER, Max. *Economía y sociedad*. (Bogotá: Fondo de Cultura Económica, 1977), p. 412. BERGER, Peter. *El dosel sagrado: elementos para una sociología de la religión*. (Buenos Aires: Amorrortu, 1971), p.72.

GRÁFICA 3: ¿Es importante la religión en su vida? por edad



2 Creencia religiosa y sexo

El 96% de las mujeres bogotanas se considera creyente frente al 87% de los hombres. Sumando el porcentaje de mujeres ateas y agnósticas, tenemos que éstas representan el 4% del total de las mujeres, mientras que sumando estos dos porcentajes en los hombres, alcanzan el 13%. Además, el 85% de las mujeres manifiestan que la religión es importante en sus vidas frente al 72% de los hombres.

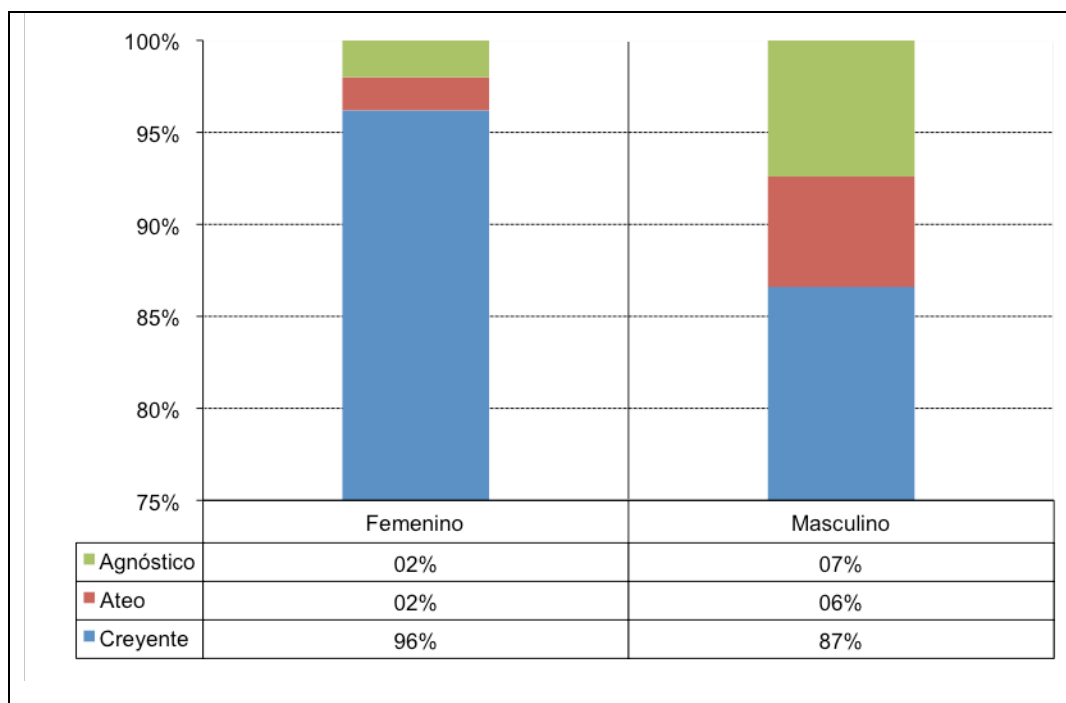
Son diversas las explicaciones que pueden darse al hecho de que las mujeres le otorguen con mayor frecuencia un papel primordial a la religión en sus vidas. Los trabajos de orden sociológico muestran que las creencias religiosas constituyen fuentes de seguridades psicológicas y sociales para las mujeres quienes en el contexto urbanos son más vulnerables a las incertidumbres de la vida familiar y laboral.

Por otro lado, los nuevos movimientos religiosos —y particularmente las comunidades evangélicas— constituyen espacios comunitarios que brindan a las mujeres acceso a nuevas oportunidades y posibilidades de participación y liderazgo dentro del grupo. En el caso colombiano, los trabajos de Brusco y Butler Flora⁸ señalan que la membresía en una

⁸ BUTLER FLORA, Cornelia. "Pentecostal Woman in Colombia. Religious Change and the Status of Working-Class Woman". *Journal of Interamerican Studies and World Affairs*, n.º 17 (4) (1975): pp. 411-425.

comunidad evangélica les acarrea a las mujeres beneficios de tipo familiar en la medida en que les permite mitigar la violencia masculina y el machismo. Además, en su rol de madres, las mujeres suelen considerar que una comunidad religiosa constituye un ambiente favorable para la crianza de los hijos. Las mujeres consideran que en el seno de una comunidad religiosa los hijos son menos vulnerables a la crisis de los valores y la incertidumbre que caracterizan la sociedad urbana contemporánea.⁹

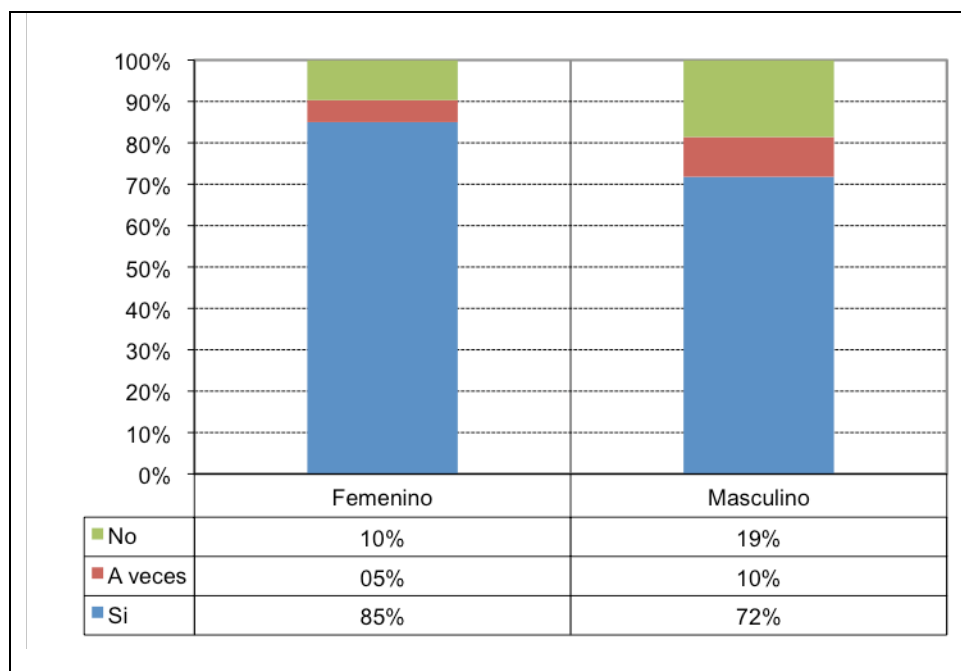
GRÁFICA 4: Creyente, ateo, agnóstico, por sexo



BRUSCO, Elizabeth. *The Household Basis of Evangelical Religion and the Reformation of Machismo in Colombia*. (Tesis de doctorado, University of New York, 1986). BRUSCO, Elizabeth. “The reformation of machismo: Ascetism and Masculinity Among Colombian Evangelicals”. en: *Rethinking Protestantism in Latin America*, editado por: GARRARD-BURNETT Virginia & STOLL, David. (Philadelphia: Temple University Press, 1993), pp. 143-158.

⁹ Sobre la crisis de valores en el mundo contemporáneo ver: BERGER, Peter, LUCKMANN, Thomas. *Modernidad, pluralismo y crisis de sentido*. (Barcelona: Paidós, 1997).

GRÁFICA 5: ¿Es importante la religión en su vida? por sexo



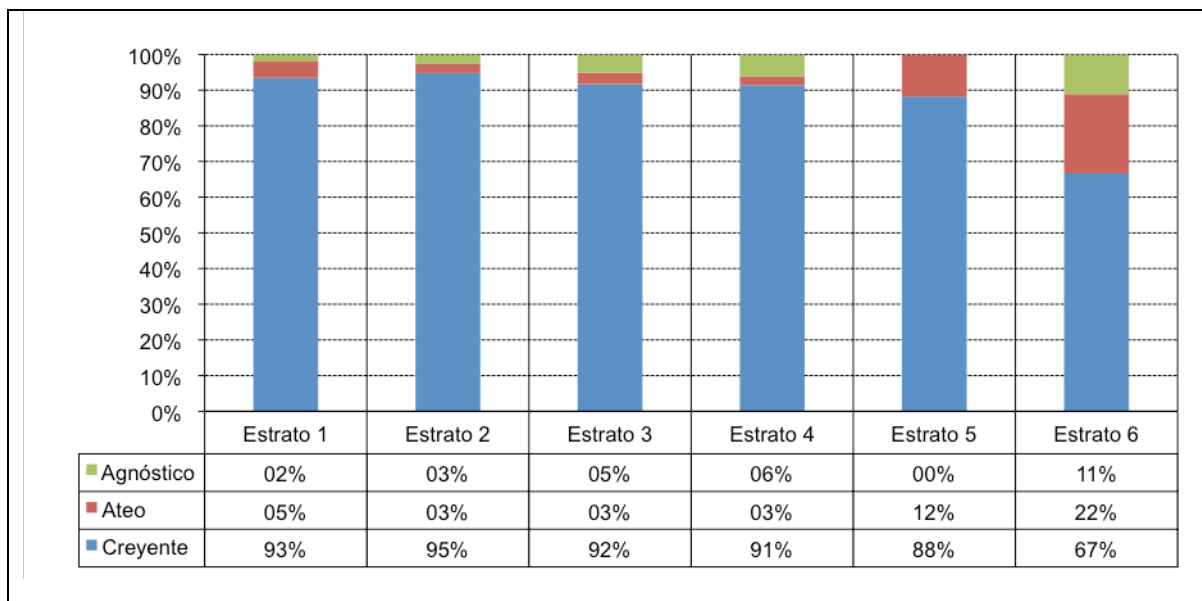
3 Creencia religiosa y clase social

La ciudad de Bogotá es una ciudad estratificada en seis segmentos socioeconómicos de acuerdo con la ubicación y calidad de las viviendas. El estrato de las viviendas puede ser tratado como un indicador de la clase social. La encuesta permitió concluir que en los estratos pobres la frecuencia de quienes se consideran creyentes es notoriamente mayor. Así, el 93% de los habitantes de estrato uno y el 95% de los de estrato dos se consideran creyentes; mientras que sólo el 67% de las personas de estrato seis se ubica dentro de esta categoría. Correlativamente, el porcentaje de ateos y agnósticos aumenta en los estratos altos. Por ejemplo, sólo el 5% de los habitantes de estrato uno y el 3% de los habitantes del estrato dos se identifican como ateos, mientras que este porcentaje aumenta al 22% entre las personas de estrato seis. Esta tendencia se confirma con los datos que la encuesta arrojó sobre el nivel educativo de los encuestados. En la medida en que el nivel educativo aumenta el porcentaje de personas que se identifican como creyentes disminuye, y aumentan correlativamente los porcentajes de ateos y agnósticos. Además, en la medida en que el nivel de estudios aumenta, crece la proporción de personas que manifiestan que la religión no es importante en sus vidas.

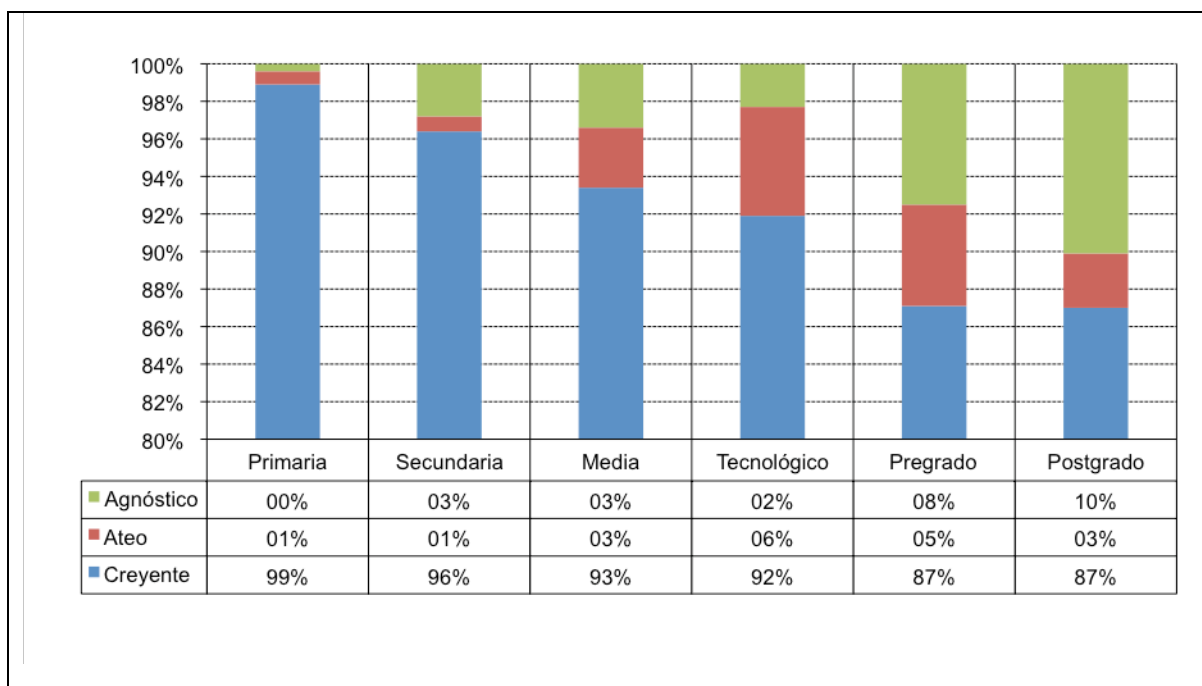
Todo parece indicar que en la medida en que las clases sociales bajas están expuestas a mayores niveles de incertidumbre —a raíz de la pobreza, el desempleo y el subempleo— se aferran con mas fuerza a las creencias religiosas, particularmente a aquellas ofertas religiosas que brindan promesas mágicas de salud, prosperidad económica y buena suerte. Por el contrario, las clases altas relativizan y cuestionan con mayor frecuencia la tradiciones religiosas, lo cual parece estar asociado con el acceso a mayores niveles educativos, así

como con una mayor distancia frente a las necesidades materiales y a las incertidumbres sociales.

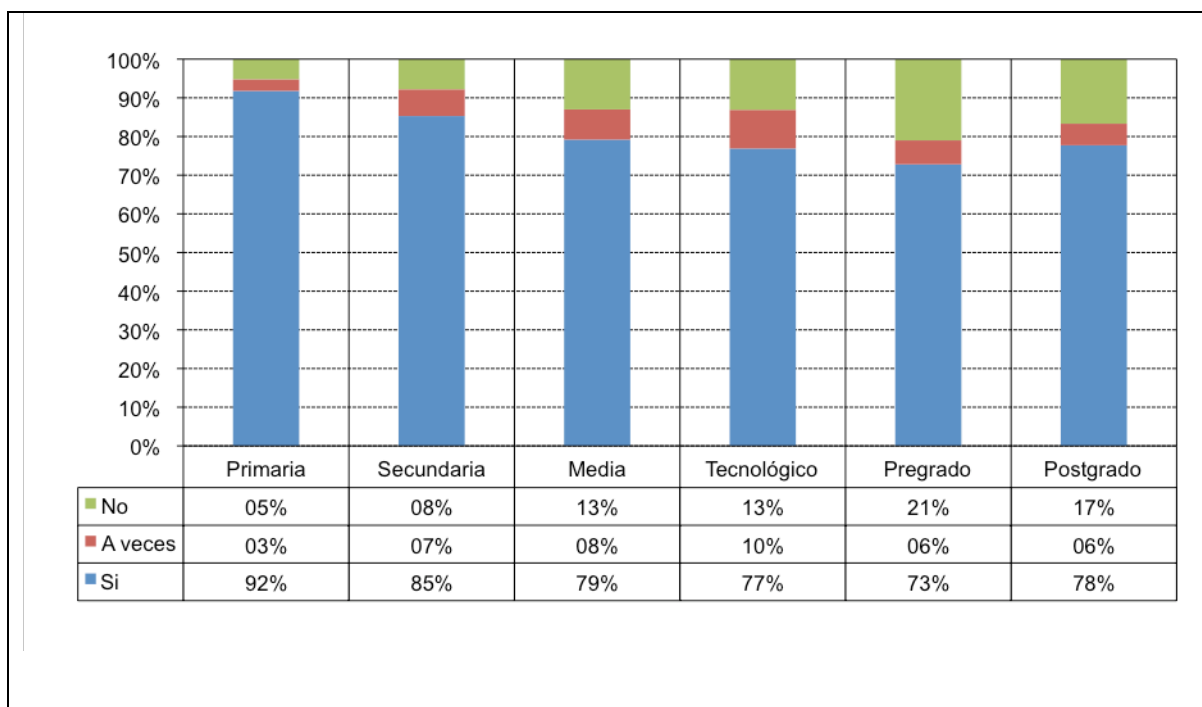
GRÁFICA 6: Creencia por estrato



GRÁFICA 7: Creencia por nivel educativo



GRÁFICA 8: ¿Es importante la religión en su vida? por nivel educativo



4 La recomposición religiosa en Bogotá

La encuesta confirma la información suministrada por estudios anteriores sobre el proceso de diversificación y recomposición religiosa en la ciudad.¹⁰ Si bien el catolicismo se mantiene como la confesión religiosa predominante, es notoria la deserción de católicos que son atraídos por las nuevas ofertas religiosas que hacen presencia actualmente en la ciudad. El número de católicos se ha reducido para ubicarse actualmente en el 76.5% de la población.

Es notorio, asimismo, el crecimiento del movimiento evangélico, especialmente en su versión pentecostal o carismática. Movimiento que se encuentra en plena expansión y que recoge actualmente el 13.4% de la población. Las demás minorías religiosas se ubican por debajo del 1%, muy distantes del movimiento evangélico. Los testigos de Jehová, que constituyen la tercera opción religiosa en número de seguidores, cuentan con el 0.6% de la población. Es destacable, además, el crecimiento del sector social que se identifica como ateo (3.3), agnóstico (3.9) o sin confesión religiosa (1.6); sectores que sumados alcanzan el 8.8 % de la población. Sin embargo, ateos y agnósticos no tienen una pretensión expansionista ni gozan de una identidad colectiva en tanto grupo o sector social.

¹⁰ BELTRÁN, William Mauricio. “Actitudes y valoraciones de estudiantes y profesores alrededor de la clase de religión en los colegios de Bogotá”. en: *Hacia una educación religiosa pluralista. Estudio diagnóstico de la educación religiosa en Chile y Colombia*, coordinado por: MAGENDZO, Abraham. (Santiago de Chile: Instituto Colombiano para el Estudio de las Religiones ICER-Universidad Academia de Humanismo Cristiano-Gráfica LOM, 2008), pp. 133-177.

Aunque la opción “protestante” estaba incluida dentro del cuestionario, sólo una persona se identificó con ella; es muy posible, sin embargo, que algunas de las personas que se identificaron como “cristianas” o “evangélicas” sean miembros de alguna de las iglesias protestantes históricas —presbiteriana, luterana, menonita o bautista—. La posible confusión que existe entre los términos evangélico y protestante se puede explicar por diversas causas:

1) En Colombia a lo largo del siglo XX el lenguaje popular agrupó la diversidad protestante bajo el apelativo de “los evangélicos”, término que se usó indistintamente para designar a los miembros de las misiones evangélicas norteamericanas, a los miembros de iglesias históricas y a la gran diversidad de comunidades pentecostales tanto de origen nacional como de procedencia internacional.

2) Por las particularidades de la historia nacional, y pese a sus diferencias doctrinales y litúrgicas, los diversos movimientos de origen protestante han hecho parte de asociaciones como la Confederación Evangélica de Colombia (CEDEC) —actualmente conocida como Consejo Evangélico de Colombia (CEDECOL)—. Confederación que fue creada por las diversas denominaciones y agencias misioneras a mediados del siglo XX con el fin de enfrentar como un solo bloque los problemas de discriminación social y política que estos grupos han sufrido por su condición de minorías religiosas en el seno de una sociedad católica.

3) Por otro lado, el protestantismo latinoamericano se encuentra, en términos generales, en un proceso de pentecostalización. En otras palabras, un amplio sector del protestantismo histórico ha optado por imitar las prácticas pentecostales en la medida en que ha adquirido conciencia del éxito de los métodos expansionistas de éste movimientos religioso. Teniendo en cuenta la pentecostalización del protestantismo latinoamericano, en lo que queda de este trabajo usaremos los términos “evangélico” y “pentecostal” como sinónimos.¹¹

El movimiento pentecostal esta “fragmentado”, es decir, está compuesto por una gran cantidad de misiones y denominaciones con múltiples enfoques doctrinales; además es “híbrido”, lo que significa que tiene una gran capacidad para combinar elementos propios del protestantismo con otros provenientes de diversas tradiciones religiosas. En el caso colombiano, se destaca la capacidad del movimiento pentecostal de incorporar elementos provenientes de la religiosidad popular católica como parte de su sistema doctrinal y litúrgico.

Pese a sus múltiples matices, las diversas corrientes pentecostales mantienen ciertas características en común, entre estas destacamos: 1) su culto emotivo basado en experiencias extáticas inducidas a través de la música y la glosolalia; 2) su oferta de milagros de salud física y prosperidad económica; 3) su lucha contra los demonios —exorcismos y guerra espiritual—. Esto nos permite afirmar que la amplia gama de ofertas

¹¹ Para ver más detalles de esta clasificación ver: BELTRÁN, William Mauricio. *De microempresas religiosas a multinacionales de la fe: la diversificación del cristianismo en Bogotá*. (Bogotá: Editorial Bonaventuriana), 2006.

pentecostales, aunque pueden variar en la forma, constituyen un solo movimiento religioso.¹²

Aunque la presencia protestante en el país se remonta a 1856 —año en el que se instaló en el país la Iglesia presbiteriana— ésta tuvo durante la mayor parte del siglo XX un carácter minoritario inferior al 1 % de la población. En 1969, CEDEC calculaba la membresía evangélica a nivel nacional en 90.573 personas para una población de 20.463.078 habitantes, lo que equivale al 0.44%.¹³ El predominio católico estuvo ligado a los privilegios que el Estado le otorgó a la Iglesia católica por medio de la Constitución de 1886; así como a la capacidad de la Iglesia católica de frenar el avance de otras ofertas religiosas activando mecanismos de exclusión gracias a su poder político y a su influencia sobre la sociedad. Entre los mecanismos de reproducción del catolicismo se destaca el sistema educativo católico.

No obstante, la segunda mitad del siglo XX se caracterizó por un cambio notorio en el panorama religioso nacional. La modernización y la urbanización del país y los efectos colaterales de estos procesos —como la explosión demográfica, las migraciones masivas, las altas tasas de desempleo y la exposición de grandes sectores de la población a la marginalidad y la anomia— constituyeron aspectos que favorecieron el proceso de pluralización religiosa, en la medida que ayudaron a debilitar los mecanismos de reproducción transgeneracional del catolicismo. Por ejemplo, la rápida urbanización del país implicó que grandes sectores de la población no pudieran ser atendidos por la Iglesia católica debido a la escasez de sacerdotes, lo que favoreció la expansión del movimiento pentecostal en los sectores marginados de las ciudades.

La secularización de la sociedad colombiana se expresó en el debilitamiento de los mecanismos de control que mantenía la Iglesia católica sobre la moral y la vida familiar. Además, diversas circunstancias históricas permitieron una mayor autonomización de los sistemas político, educativo y cultural, de la tutela religiosa. En términos generales, estos cambios sociales se tradujeron en una pérdida relativa del poder de la Iglesia católica en la sociedad y evidenciaron sus dificultades de adaptación a las demandas de los nuevos sectores sociales.

Por su parte, el movimiento pentecostal ha mostrado una gran capacidad de adaptación, transformándose —“*mutando*”— para atender de manera efectiva las nuevas necesidades sociales.¹⁴ Este proceso de cambio adquirió una mayor dinámica en las últimas décadas del siglo XX, de tal manera que es posible hablar de una explosión de ofertas religiosas

¹² CORTEN, André. *Le pentecôtisme au Brésil. Emotion du pauvre et romantisme théologique*. (París: Karthala, 1995).

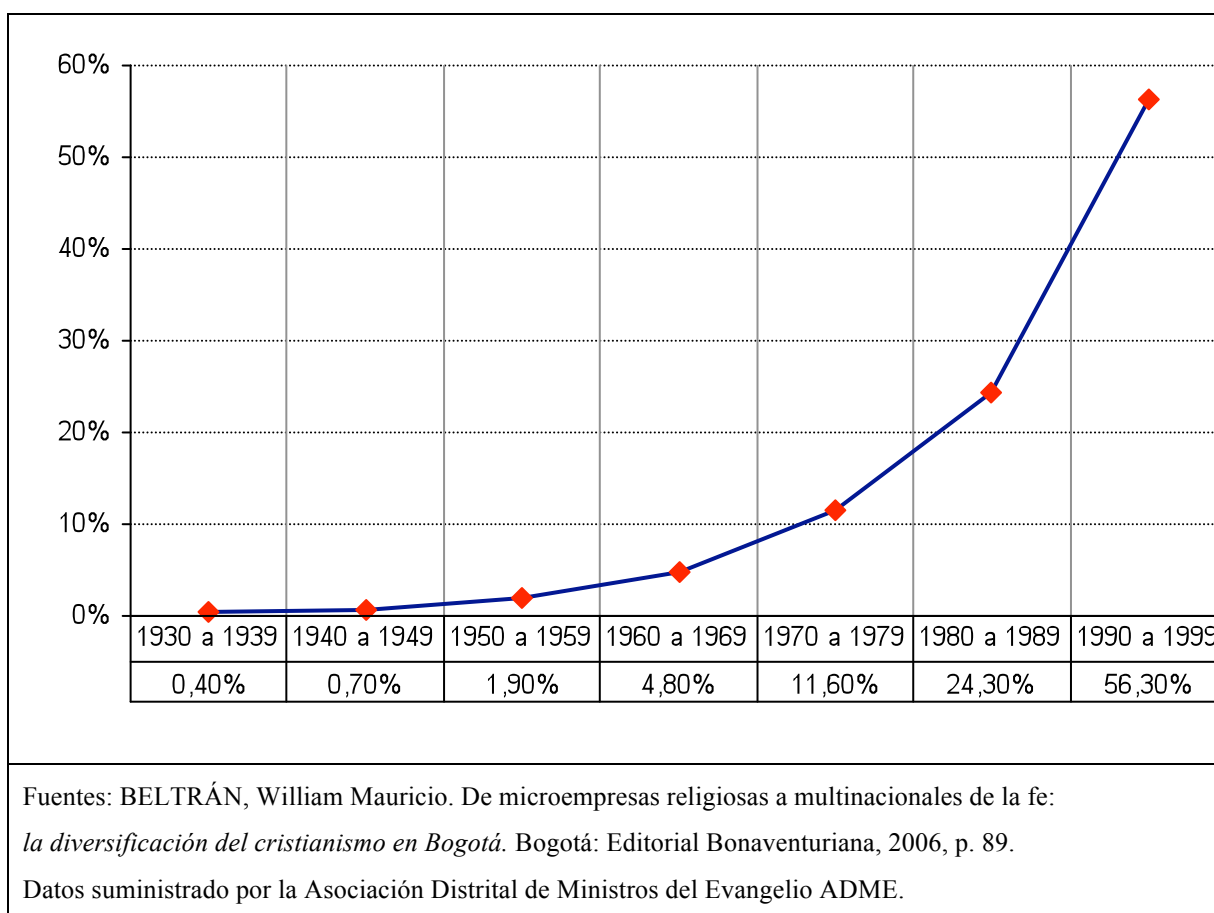
¹³ VÉLEZ, Ruperto. *Treinta años de la Confederación Evangélica de Colombia. Conferencia presentada a la asamblea en mayo de 1980*. (Medellín: CEDEC, 1980, Unpublished). p. 4.

¹⁴ BASTIAN, Jean-Pierre. *La mutación religiosa en América Latina: para una sociología del cambio social en la modernidad periférica*. (México: Fondo de Cultura Económica, 1997).

pentecostales en los años 90, explosión favorecida por la implementación de la constitución de 1991 y por la ley de libertad religiosa (Ley 133 de 1994).

La gráfica siguiente nos muestra la evolución del crecimiento del número de congregaciones evangélicas en la ciudad de Bogotá, tomando como indicador la fecha de su fundación. Podemos observar que en la década de los años 90 se fundaron el 56% de las congregaciones que existían en la ciudad al finalizar el siglo XX.

GRÁFICA 9: Aumento del número de congregaciones evangélicas en Bogotá de acuerdo a la fecha de su fundación



Entre las ofertas religiosas de tipo evangélico que han tenido un importante crecimiento en la ciudad de Bogotá y que cuentan con multitudinarias membresías, se destacan megagiglesias como el Centro Mundial de Avivamiento, la Misión Carismática Internacional, el Centro Misionero Bethesda, el Lugar de su Presencia y la Casa Sobre la Roca. Entre las denominaciones evangélicas, que siguen un formato más próximo al sistema parroquial católico —es decir, fundan sedes en los diversos barrios o sectores de la

ciudad—, se destacan por su gran cantidad de sedes: las Asambleas de Dios, la Iglesia Pentecostal Unida de Colombia, la Cruzada Cristiana, la Cruzada Estudiantil y Profesional de Colombia y la Iglesia Ministerial de Jesucristo Internacional.¹⁵ Las denominaciones evangélicas no sólo compiten con la Iglesia católica y con los nuevos movimientos religiosos —como los testigos de Jehová y los mormones— con el propósito de mantener y aumentar sus membresías; compiten también entre sí, lo que genera una dinámica que permite que “los evangélicos” cambien frecuentemente de congregación en la medida en que buscan una oferta religiosa que satisfaga mejor sus necesidades.

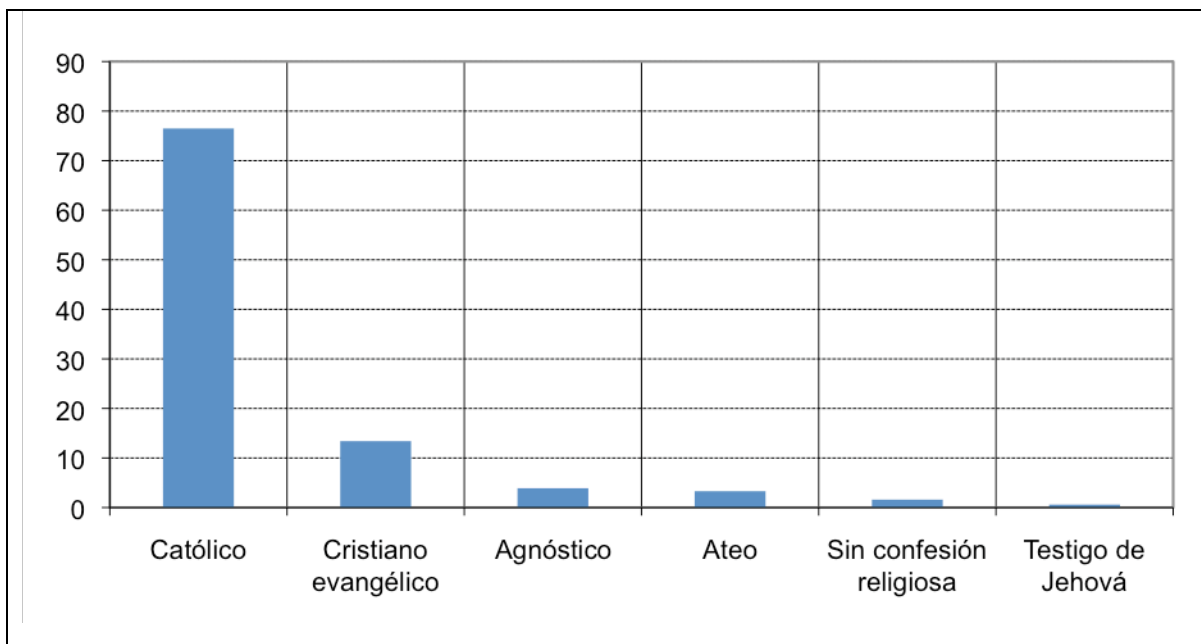
En este contexto nos preguntamos ¿por qué es justamente el movimiento pentecostal el que se encuentra en plena expansión y no otras formas de religiosidad que están creciendo a nivel mundial como los testigos de Jehová, el Islam, o los grupos inspirados en las religiones orientales? Parte de la respuesta a esta pregunta se encuentra en las características del pentecostalismo. Por ejemplo, en sus formas de organización fundadas en la autoridad carismática, su fragmentabilidad, mutabilidad y el uso estratégico que hace del marketing y de los medios masivos de comunicación en su empresa proselitista.¹⁶ Características que le permiten responder de manera más efectiva a las expectativas de los fieles en el marco de un mercado religioso competitivo.¹⁷ Otra explicación la podemos encontrar en las múltiples afinidades que existen entre el catolicismo popular y el pentecostalismo, afinidades como la dimensión mágica y la importancia que le otorgan a las expresiones emotivas, a los milagros y a la lucha contra los demonios ambos movimientos religiosos. Estas semejanzas le permiten a los creyentes un tránsito fluido del catolicismo al pentecostalismo. Por el contrario, en la medida que otras ofertas religiosas se alejan de la matriz cultural cristiana tienen mayores problemas para construir su legitimidad y atraer nuevos seguidores.

¹⁵ Sobre el pentecostalismo en Bogotá, ver: BELTRAN, William Mauricio. *De microempresas religiosas a multinacionales de la fe: la diversificación del cristianismo en Bogotá*. (Bogotá: Editorial Bonaventuriana, 2006).

¹⁶ BASTIAN, Jean-Pierre. *La mutación religiosa en América Latina: para una sociología del cambio social en la modernidad periférica*. (México: Fondo de Cultura Económica, 1997).

¹⁷ Sobre la perspectiva del mercado religioso en América Latina, ver: BASTIAN, Jean-Pierre. “La nouvelle économie religieuse de l’Amérique latine”. *Social Compass*, n° 53 (1) (2006): pp. 65-80. BASTIAN, Jean-Pierre. (Ed.). *Pluralisation religieuse et logique de marché*. (Berna: Peter Lang, 2007).

GRÁFICA 10: ¿Que religión practica usted?



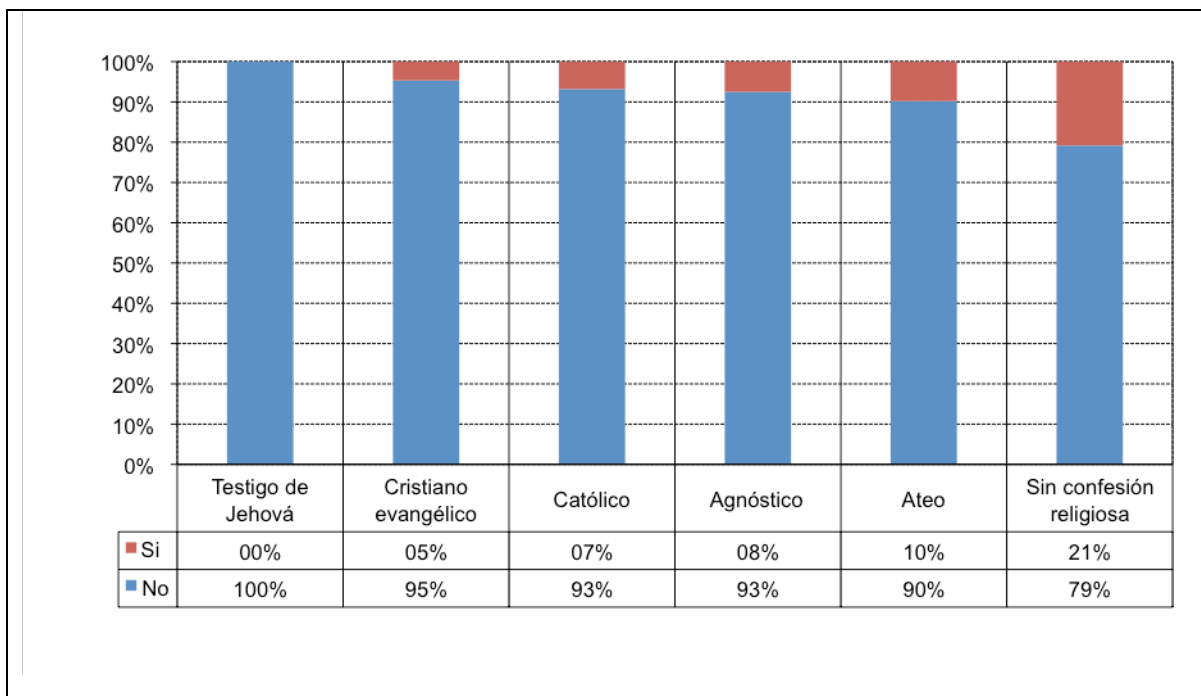
¿Que religión practica usted?	Frecuencia	Porcentaje
Católico	1.337	76.5
Cristiano evangélico	233	13.4
Agnóstico	69	3.9
Ateo	57	3.3
Sin confesión religiosa	28	1.6
Testigos de Jehová	11	.6
Adventista	2	.1
Judío	2	.1
Gnóstico	2	.1
Protestante	1	.1
Paravidia	1	.1
Anglicano	1	.1
Mormón	1	.1
Creencia muisca	1	.1
Hindú	1	.1
Total	1.747	100.0
NS-NR	50	
Total	1.797	

5 ¿Quiénes están cambiando de religión?

Frente a la pregunta *¿ha considerado la posibilidad de cambiar de religión?* los porcentajes más altos de respuestas positivas se encuentran entre los sectores que se identificaron como agnósticos (8%), ateos (10%) y sin confesión religiosa (21%); por el contrario, entre las minorías religiosas se encuentran las frecuencias más bajas. Por ejemplo, ningún testigo de Jehová admite haber considerado esta opción.

Una posible explicación al respecto es que un sector de la población que se identifica como atea, agnóstica o sin confesión religiosa, se ubica en estas categorías de manera transitoria, en tanto no ha encontrado una oferta religiosa que se acomode a sus expectativas, pero esto no significa necesariamente que haya renunciado a la búsqueda de una experiencia o práctica religiosa. Además, los datos sugieren la idea de que los evangélicos y testigos de Jehová se sientan satisfechos con mayor frecuencia con su opción religiosa en relación con los católicos, por lo cual no se plantean habitualmente la posibilidad de cambiar de religión.¹⁸

GRÁFICA 11: ¿Ha considerado la posibilidad de cambiar de religión? por confesión religiosa

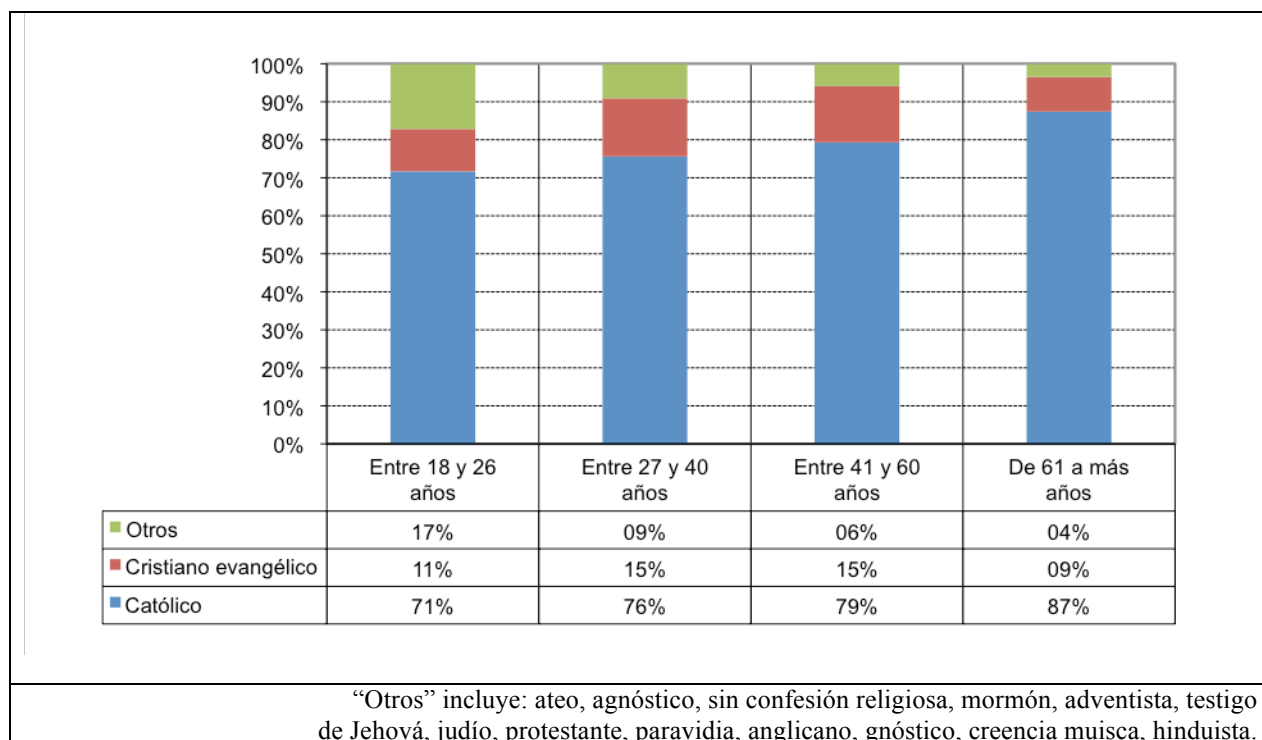


¹⁸ Por razones metodológicas no incluimos en el análisis los resultados de los cruces de las minorías religiosas que tienen solamente uno o dos seguidores dentro de la muestra.

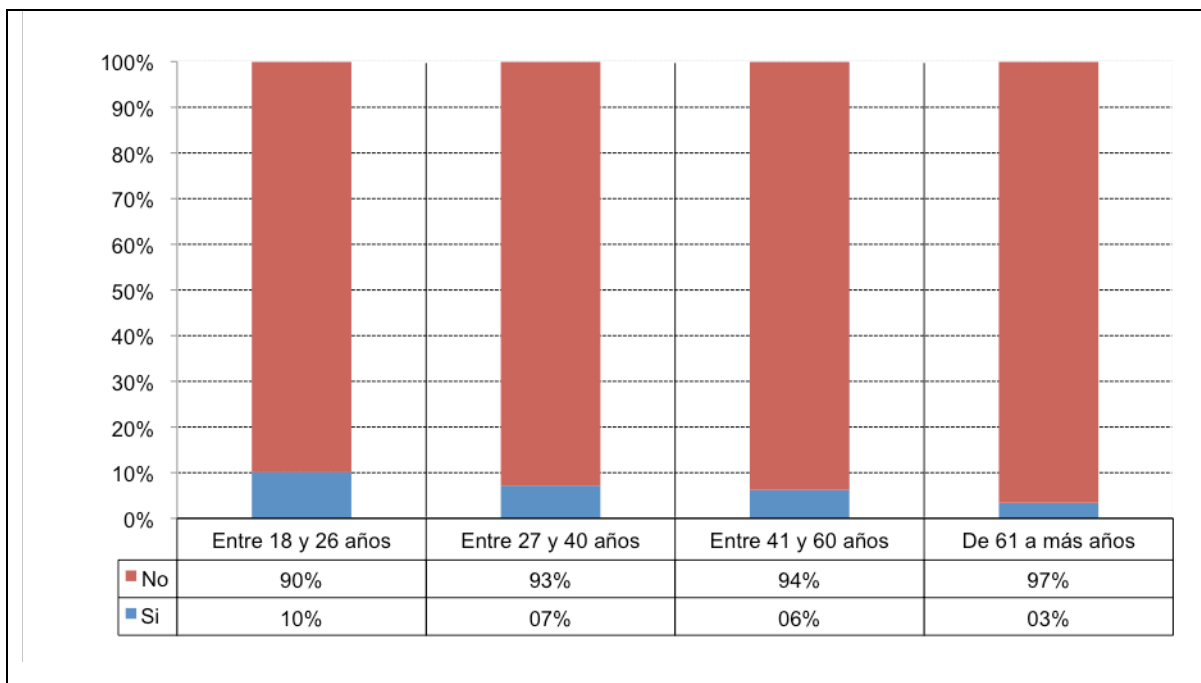
6 Cambio religioso y edad

Los datos muestran que la población fiel al catolicismo aumenta con la edad. Así, el 87% de las personas mayores de 61 años se identifica como católica; en este mismo rango de edad los evangélicos disminuyen al 9%. Cifras que contrastan con el margen de edad entre los 27 y 40 años (jóvenes adultos); en éste el porcentaje de católicos desciende al 76% y el de evangélicos aumenta al 15%. Los datos corroboran la idea de que los adultos mayores tienden a ser más fieles a la tradición católica, mientras las nuevas generaciones son más proclives a probar nuevas opciones religiosas o a identificarse como ateos, agnósticos o sin confesión religiosa. Otros datos que confirman esta tendencia se encuentran en las respuestas dadas a la pregunta: “¿Ha considerado la posibilidad de cambiar de religión?” Mientras el 10% de jóvenes entre 18 y 26 años respondió afirmativamente a esta pregunta, sólo el 3% de las personas mayores de 61 años afirmó haber considerado esta posibilidad. Para explicar este fenómeno, se puede acudir a los mismos argumentos que señalamos al analizar la variabilidad del porcentaje de creyentes, ateos y agnósticos con referencia a la edad. La secularización de la sociedad, la globalización, el avance de los medios masivos de comunicación, son aspectos favorables a la pluralización religiosa y han impactado con más fuerza a las nuevas generaciones.

GRÁFICA 12: Confesión religiosa por edad



GRÁFICA 13: ¿Ha considerado la posibilidad de cambiar de religión? por edad



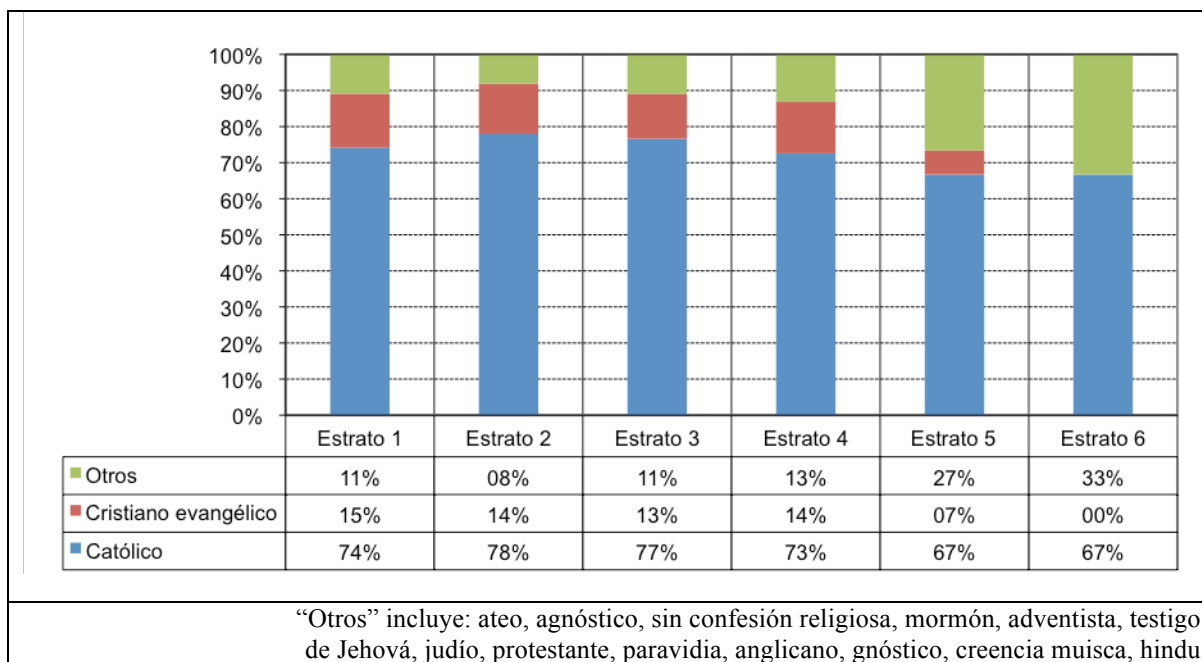
7 Cambio religioso y clase social

Sobre la confesión religiosa y el estrato socio-económico podemos observar que tanto la población católica como la evangélica se concentran en los estratos medios y bajos (estratos del 1 al 4) y disminuyen en los estratos altos (5 y 6). En el caso del movimiento evangélico, se observan con claridad dos extremos: por un lado el porcentaje más alto de evangélicos se encuentra en el estrato uno donde alcanzan el 15% de la población; en cambio en el otro extremo, representado por el estrato seis, la encuesta no registró ningún evangélico. De forma similar, otras minorías religiosas como los testigos de Jehová se ubican exclusivamente en los estratos uno al tres.

Como ya hemos mencionado, en la medida, en que los sectores sociales de clase baja son más vulnerables a las necesidades materiales y a las incertidumbres sociales, acogen con mayor facilidad las ofertas religiosas que enfatizan los aspectos mágicos. A este respecto, se destaca la oferta pentecostal que incluye milagros de sanación y prosperidad económica, así como promete ahuyentar los espíritus que causan las enfermedades y la pobreza. Respecto a los testigos de Jehová, su mensaje escatológico de tipo apocalíptico, que anuncia un pronto final de los tiempos y promete a los creyentes un futuro paraíso terrenal, constituye una oferta altamente atractiva para los sectores pobres de la población que ven con esperanza un cambio social revolucionario desencadenado por lo eventos

escatológicos. La instauración del paraíso terrenal que esperan en un futuro cercano los testigos de Jehová significa la fundación de una nueva sociedad donde desaparecen las injusticias sociales, las incertidumbres y la enfermedad.

GRÁFICA 14: Confesión religiosa por estrato socio-económico



8 Minorías religiosas activas

La gran mayoría de las personas que se identificaron con alguna confesión religiosa consideran que la religión es importante en sus vidas; no obstante, este porcentaje aumenta levemente en las minorías religiosas. Así, el 88% de los católicos admite que la religión es importante para su vida, frente al 91% de los evangélicos y el 91% de los testigos de Jehová. Estos datos confirman la tesis de Stark y Iannaccone, quienes afirman que el proceso de pluralización religiosa incentiva el fervor religioso en la medida en que genera una situación de competencia entre diversas ofertas religiosas. Uno de los efectos que se desprende de la instauración de un mercado religioso competitivo es que cada una de las ofertas religiosas en pugna hace mayores esfuerzos por satisfacer las necesidades de sus fieles y por atraer nuevos seguidores.¹⁹ Aunque los nuevos movimientos religiosos se muestran más atentos a satisfacer las expectativas de sus seguidores, Stark y Iannaccone consideran que el proceso de pluralización social y la instauración de un mercado religioso competitivo le conviene aún a los exmonopolios religiosos, en nuestro caso particular a la

¹⁹ STARK, Rodney & IANNAACONE, Laurence. “A Supply-Side Reinterpretation of the “Secularization” of Europe”. *Journal for the Scientific Study of Religion*, n.º 33 (3) (1994): p. 232.

Iglesia católica, en tanto le exige hacerse más competitiva frente a sus nuevos rivales y, por ende, la obliga a prestar una mayor atención a las necesidades religiosas de sus fieles.²⁰

Otro indicador del compromiso de los fieles hacia su institución religiosa es la frecuencia con que estos asisten a los cultos religiosos. En general, los miembros de los nuevos movimientos religiosos participan con mayor frecuencia en los cultos o rituales religiosos. Por ejemplo, mientras el 48% de católicos dice ir a la iglesia más de una vez a la semana, este hábito lo practican el 88% de los evangélicos y el 82% de los testigos de Jehová.

El mayor compromiso que expresan los fieles de los nuevos movimientos religiosos hacia su práctica y su comunidad religiosa nos permite pensar en las minorías religiosas como “minorías activas”, acudiendo a la expresión acuñada por Bastian.²¹ Así, aunque los evangélicos siguen constituyendo una minoría en la sociedad bogotana, su impacto social puede ser similar o en ciertos aspectos superior al expresado por las mayorías católicas. El impacto social de los evangélicos es visible en su creciente presencia en los medios masivos de comunicación —especialmente por medio de numerosas estaciones radiales y canales de televisión— y en su participación política electoral a través de sus propios candidatos y movimientos políticos. Como es el caso del Movimiento Independiente de renovación Absoluta (MIRA) vinculado a la Iglesia Ministerial de Jesucristo Internacional y del Partido Cristiano de Transformación y Orden (PACTO).²²

Por otra parte, un importante sector de los católicos bogotanos tiene un carácter nominal. Cuando hablamos de católicos nominales nos referimos a aquellos que han sido bautizados por el rito católico, pero que sólo asisten a la iglesia a participar o formalizar determinados ritos de paso —en la liturgia católica se destacan celebraciones como: bautismos, primeras comuniones, confirmaciones, matrimonios y funerales—. Asimismo se consideran católicos nominales a aquellos que sólo asisten a la iglesia en fiestas religiosas especiales como el miércoles de ceniza o el viernes santo. Es preferible referirse a los creyentes nominales como quienes simpatizan —o prefieren— y no como quienes practican una determinada religión.²³ Al respecto, la encuesta indicó que el 15% de los católicos bogotanos asiste a la iglesia en ocasiones especiales solamente. Otro indicador del catolicismo nominal es la distancia que asumen los católicos frente a las posiciones oficiales de su Iglesia. Por ejemplo, frente al enunciado: “*el aborto debe ser un derecho ciudadano*” el 20% de los católicos dijo estar de acuerdo; y frente la afirmación “*la eutanasia debe ser un derecho ciudadano*” el 56% de los católicos compartió esta opinión. Estas respuestas contradicen

²⁰ *Ibid*, p. 240.

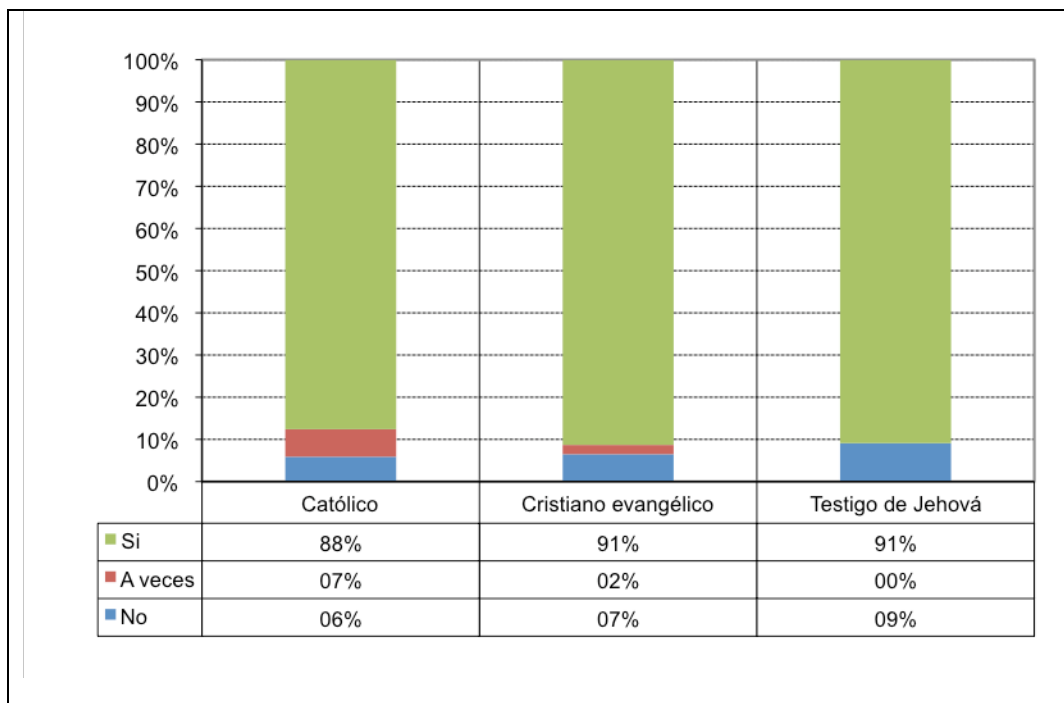
²¹ BASTIAN, Jean-Pierre. Protestantismos y modernidad latinoamericana. Historia de unas minorías activas en América Latina. (México: Fondo de Cultura Económica, 1994).

²² Sobre la actividad política de los pentecostales ver: CEPEDA VAN HOUTEN, Álvaro. *Clientelismo y fe: dinámicas políticas del pentecostalismo en Colombia*. (Bogotá: Editorial Bonaventuriana, 2007).

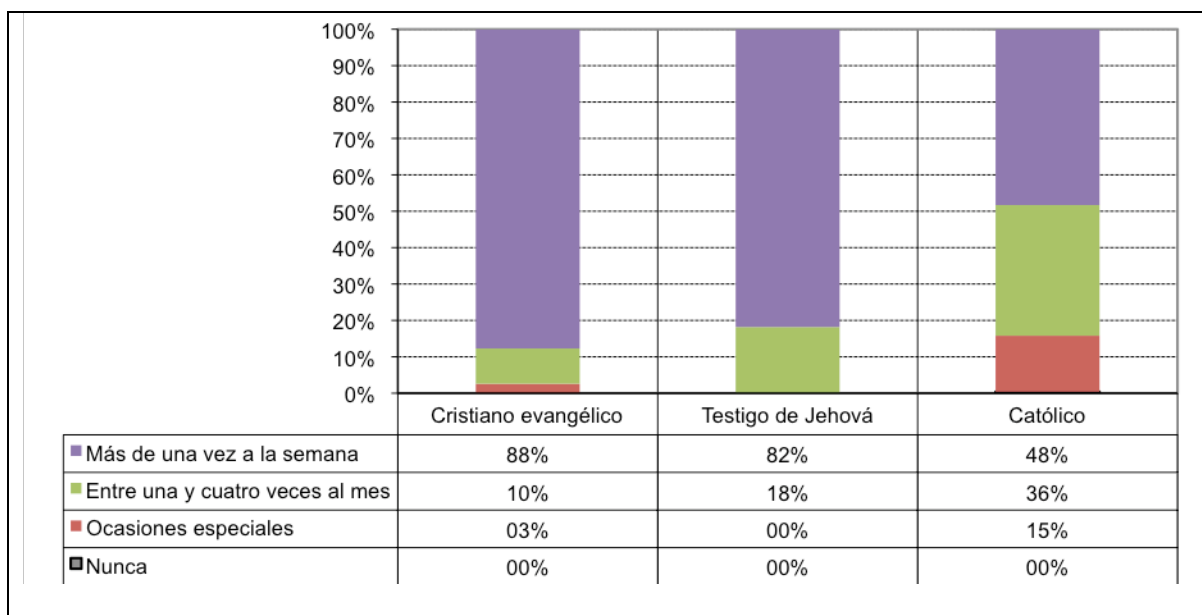
²³ CAMPICHE, Roland. “Le redéploiement de la religion dans un contexte pluraliste”. en: *La Modernité religieuse en perspective comparée*. dirigido por: BASTIAN, Jean Pierre. (París: Karthala, 2001), pp. 137.

abiertamente la posición oficial de la Iglesia católica que asume la defensa de la vida como uno de sus postulados fundamentales.

GRÁFICA 15: ¿Es importante la religión en su vida? por confesión religiosa



GRÁFICA 16: ¿Con que frecuencia asiste al templo o iglesia? por confesión religiosa



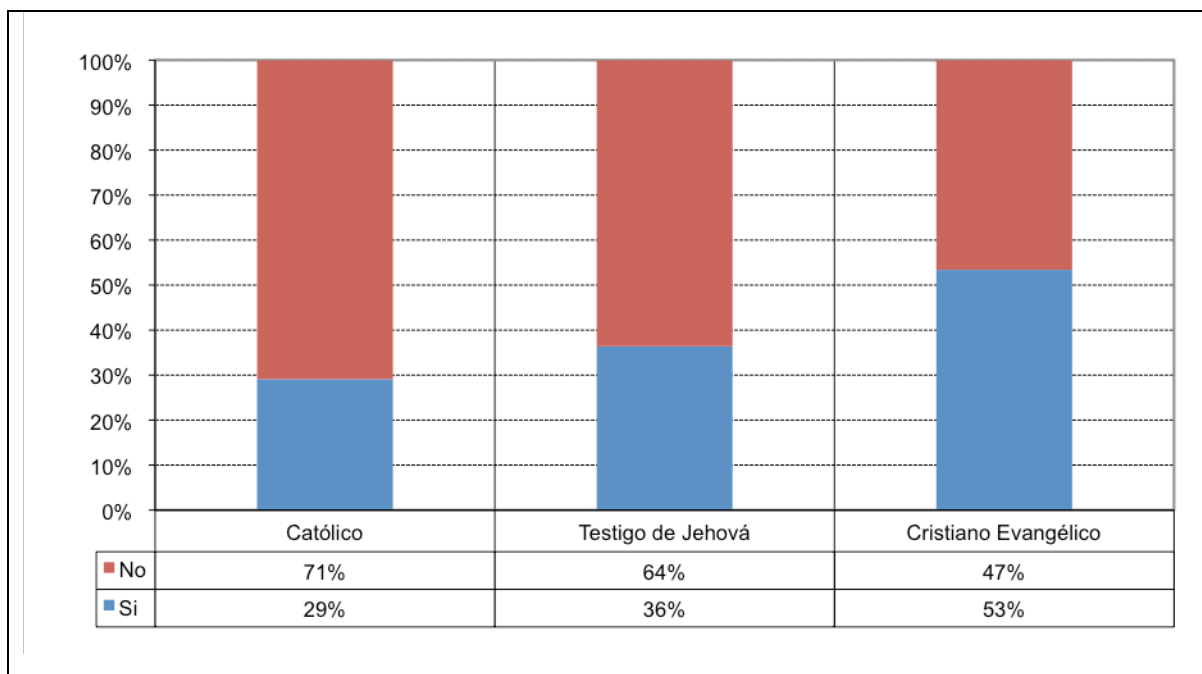
9 Religión y medios masivos de comunicación

Una de las claves del crecimiento del pentecostalismo es el uso que este movimiento hace de los medios masivos de comunicación como parte de su estrategia proselitista. Actualmente, tan sólo en la ciudad de Bogotá, las grandes organizaciones pentecostales cuentan con sus propias estaciones de radio y programas de televisión. Entre las estaciones de radio que transmiten el mensaje evangélico encontramos: El Sistema Vida Internacional de la Iglesia Manantial de Vida; la Cadena Radial Auténtica del Centro Misionero Bethesda con sus dos emisoras en Bogotá: Auténtica Básica (540 AM) y Radio Mundial (1.370 AM); MCI Radio (1.550 AM) de la Misión Carismática Internacional; Radio Más (1.580 AM) de la Iglesia Universal del Reino de Dios. Asimismo, las comunidades evangélicas cuentan con diversos espacios de difusión en la televisión, como el canal ABN del Centro Mundial de Avivamiento y el canal Enlace, este último es probablemente el medio masivo de difusión del pentecostalismo más importante en Latinoamérica. Las diferentes comunidades católicas han respondido al avance pentecostal ampliando su oferta mediática. Entre las estaciones radiales católicas en la ciudad de Bogotá se cuentan: Radio Mariana 1.440 AM, Radio Maria 1.220 AM, Minuto de Dios Stereo 107.9 FM. En televisión las ofertas católicas van desde los canales locales, como Tele-Amiga y Cristovisión, hasta la cadena católica internacional EWTN —Global Catholic Network—. ²⁴

Para acercarnos a la comprensión de este fenómeno incluimos en la encuesta la pregunta: “¿Recibe información y/o participa en alguna práctica religiosa a través de los medios masivos de comunicación?” Mientras el 29% de los católicos respondió afirmativamente a esta pregunta, este porcentaje se elevó al 53% en el caso de quienes se identificaron como cristianos evangélicos. La participación mediática de los evangélicos se puede interpretar como una expresión más de su compromiso religioso. En otras palabras, los evangélicos no sólo asisten con mayor frecuencia a los cultos religiosos, sino que además participan con mayor frecuencia de actividades religiosas a través de los medios de comunicación. La experiencia religiosa mediática ha permitido la consolidación de nuevas dinámicas de interacción religiosa, como las iglesias electrónicas, fenómeno que está acompañado por el ascenso de figuras religiosas mediáticas. En el caso de Bogotá, son ampliamente conocidos por su presencia en la radio y la televisión pastores como Ricardo Rodríguez, Enrique Gómez y Cesar Castellanos; entre los sacerdotes católicos se destacan el padre Gabriel Londoño y el padre Jesús Hernán Orjuela, —más conocido como el *padre Chucho*—.

²⁴ BELTRAN, William Mauricio. *De microempresas religiosas a multinacionales de la fe: la diversificación del cristianismo en Bogotá*. (Bogotá: Editorial Bonaventuriana, 2006).

GRÁFICA 17: ¿Recibe información y/o participa en alguna práctica religiosa a través de los medios masivos de comunicación? por confesión religiosa



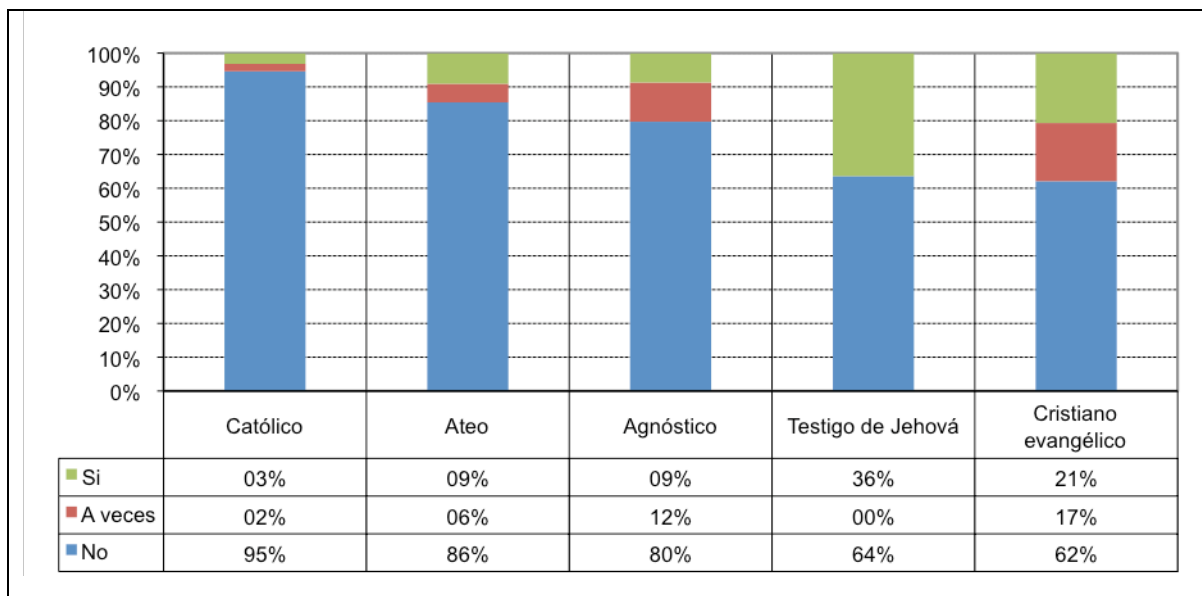
10 Pluralismo religioso y tolerancia

A la pregunta “¿se ha sentido discriminado por causa de sus creencias religiosas?” el 6% de la población respondió afirmativamente. No obstante, al diferenciar los datos por filiación religiosa encontramos que sólo el 3% de los católicos dijo haberse sentido discriminado por causa de sus creencias religiosas, frente al 21% de los evangélicos y al 36% de los testigos de Jehová. A esto podemos añadir, las posiciones de los encuestados frente a la afirmación: “en Colombia se discrimina a las minorías religiosas” afirmación con la cual el 39% de la población dijo estar de acuerdo; sin embargo, este porcentaje aumenta drásticamente entre los testigos de Jehová con el 64%, entre los agnósticos con el 48% y entre los ateos con el 44%.

Los datos indican que si bien la sociedad bogotana está en vía de pluralización religiosa, siguen activos diversos mecanismos de discriminación y violencia simbólica frente a los no católicos. Los trabajos sobre pluralidad religiosa desarrollados en los colegios de Bogotá muestran que las minorías religiosas siguen siendo discriminadas no sólo en los colegios católicos —que constituyen un porcentaje importante del sistema educativo de la ciudad— sino también en los colegios públicos. Por ejemplo, un porcentaje importante de los maestros de religión admite que tienen un trato preferencial con los estudiantes de su misma confesión religiosa, lo que se traduce generalmente en favoritismo por los estudiantes católicos. Estos estudios señalan, además, que las minorías que se identifican

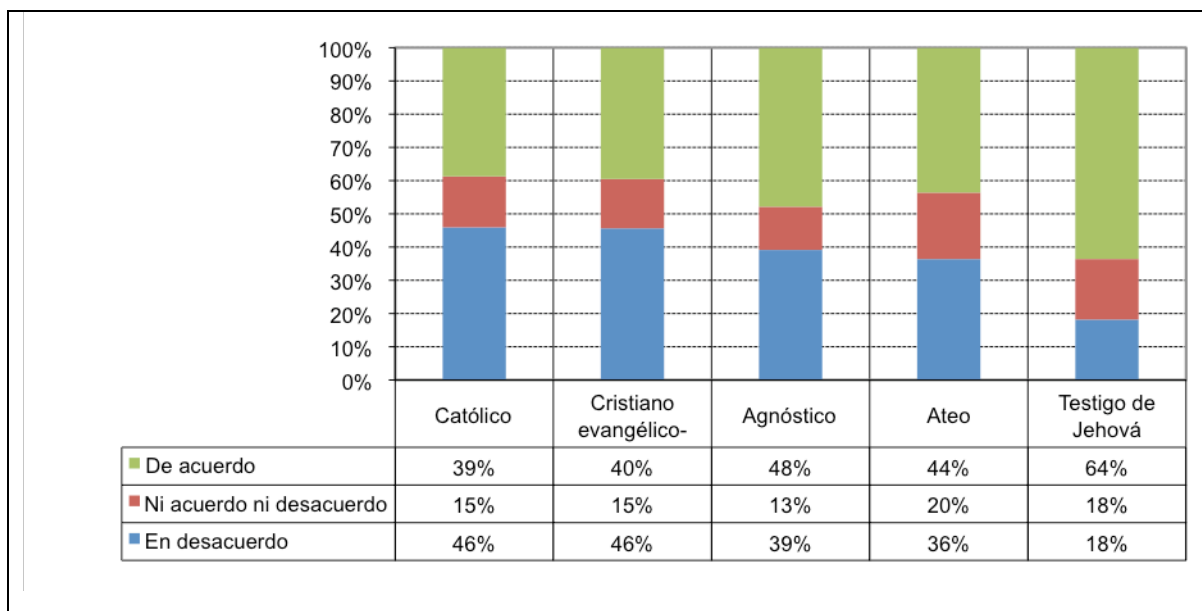
como ateas o agnósticas son también víctimas de discriminación en razón de su posición frente a la religión.²⁵

GRÁFICA 18 ¿Se ha sentido discriminado por causa de sus creencias religiosas? por confesión religiosa



²⁵ MAGENDZO, Abraham (Coordinador). *Hacia una educación religiosa pluralista. Estudio diagnóstico de la educación religiosa en Chile y Colombia*. (Santiago de Chile: Instituto Colombiano para la Estudio de las Religiones ICER-Universidad Academia de Humanismo Cristiano-Gráfica LOM, 2008). CASTIBLANCO, Liliana & GÓMEZ, Laura. *La clase de religión en Bogotá: un acercamiento cualitativo a las prácticas y dinámicas de la clase*. (Monografía para optar por el título de Sociología. Universidad Nacional de Colombia sede Bogotá, 2008).

GRÁFICA 19 En Colombia se discrimina a las minorías religiosas, por confesión religiosa

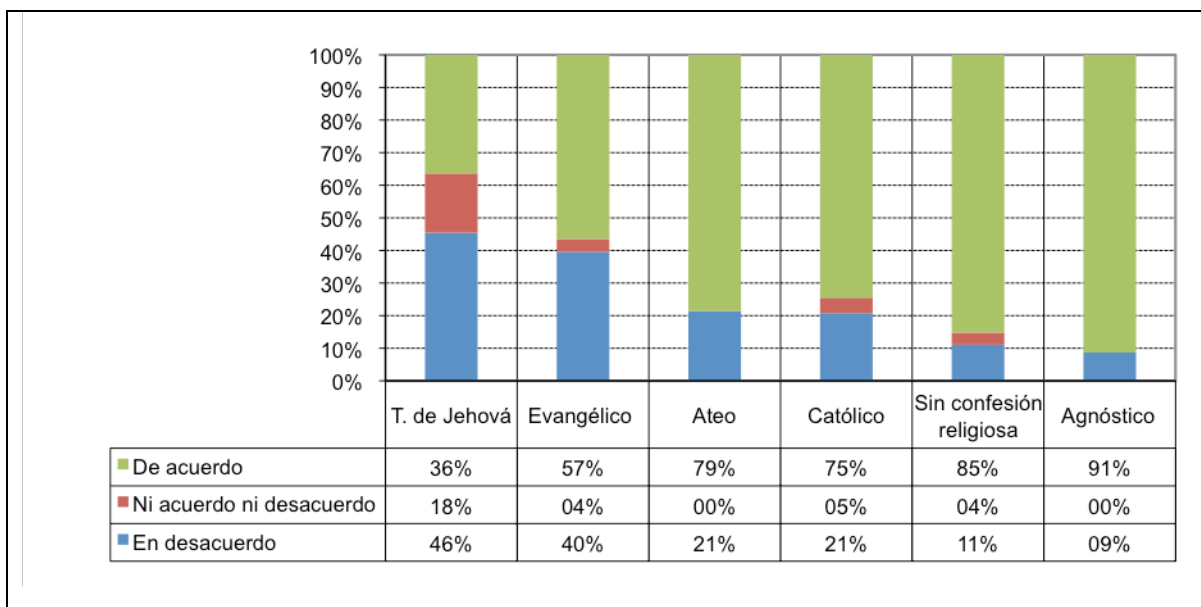


11 Pluralización religiosa y pluralismo social

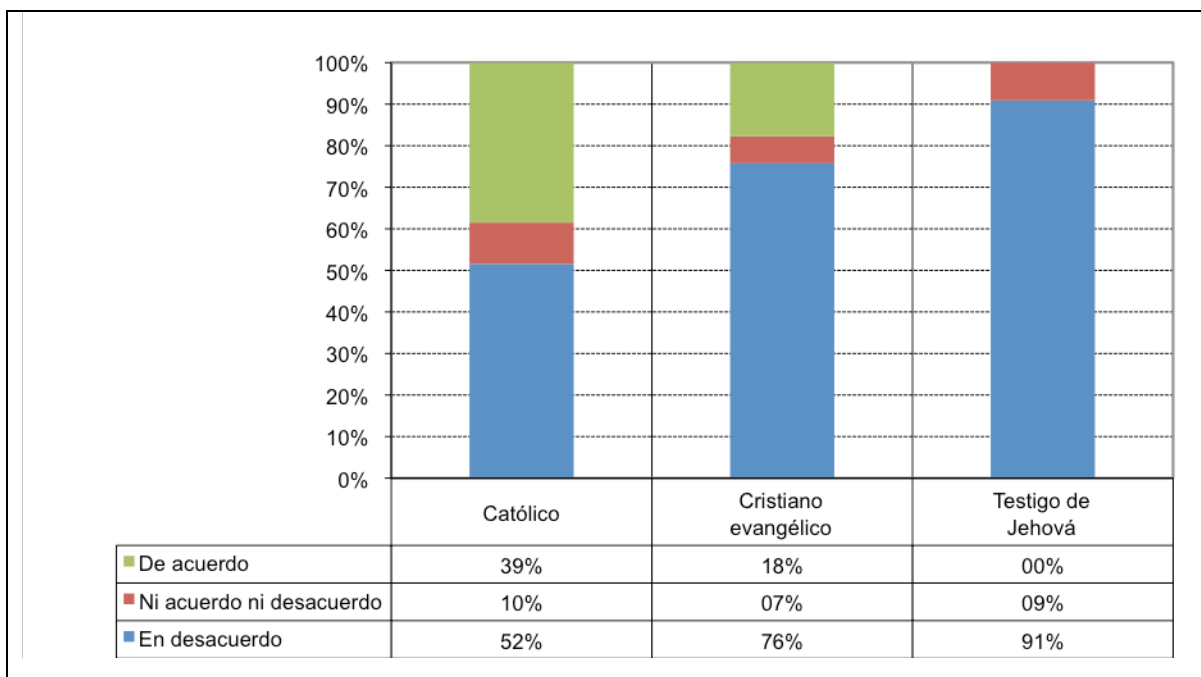
Si bien la sociedad bogotana experimenta un proceso de pluralización religiosa, esto no significa que sea una sociedad más plural. Entendemos el pluralismo asociado al respeto por la autonomía de los individuos y particularmente como la valoración de los derechos de las minorías. Paradójicamente, y en razón de sus convicciones morales, las minorías religiosas activan mecanismos de discriminación frente a otras minorías, como por ejemplo ante la representada por la población LGBT —lesbianas, gays, bisexuales y transexuales—. Así, aunque un importante sector de la sociedad bogotana (23%) manifestó su desacuerdo con la afirmación: “*las minorías sexuales merecen los mismos derechos que el resto de la población*”, lo que incluye al 21% de los católicos, este sector aumentó notoriamente entre los miembros de las minorías religiosas, elevándose al 40% entre los evangélicos y al 46% entre los testigos de Jehová. Del mismo modo, cuando se interrogó a los encuestados si los homosexuales y las lesbianas deberían tener derecho a casarse, el 52% de los católicos, el 76% de los evangélicos y el 91% de los testigos de Jehová respondió .

La menor tolerancia que expresan los pentecostales y los miembros de los nuevos movimientos religiosos frente a las identidades sexuales minoritarias está relacionada con su sistema moral que considera éstas identidades como pecaminosas y como una amenaza al modelo de familia propio de la tradición cristiana, modelo que es considerado por estos movimientos eje fundamental de la sociedad. Esta posición se puede observar con claridad en la férrea oposición de los congresistas evangélicos frente a los proyectos de ley y a las sentencias de la Corte Constitucional que buscan otorgarle los mismos derechos a las parejas homosexuales.

GRÁFICA 20: Las minorías sexuales (LGBT) merecen los mismos derechos, por confesión religiosa



GRÁFICA 21: Los homosexuales y las lesbianas deberían tener derecho a casarse, por confesión religiosa



12 Pluralización religiosa y política

El proceso de pluralización religiosa ha tenido un importante impacto en el campo político nacional. Algunas evidencias de este impacto las podemos rastrear en ciertas respuestas a la encuesta que estamos analizando. Así, frente a la pregunta: “¿En su comunidad religiosa le sugieren votar por algún candidato o partido político?” el 17% de los evangélicos respondió que esto ocurre con alguna frecuencia, frente al 4% de los católicos. En relación con la pregunta “¿Los miembros de su comunidad religiosa comparten las orientaciones políticas de sus pastores o líderes?” el 25% de los evangélicos respondió afirmativamente, frente al 10% de los católicos. Finalmente, en relación con la afirmación “la política debe orientarse por valores religiosos”, el 43% de los evangélicos dijo estar de acuerdo, frente al 34% de los católicos.

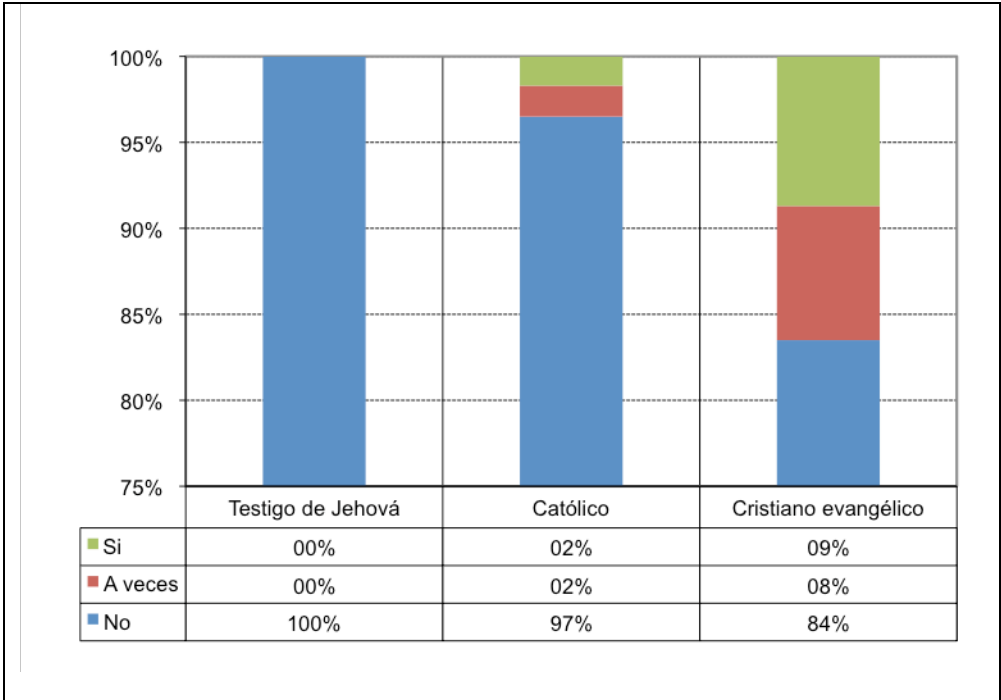
Diversas conclusiones se pueden deducir de estos datos. En primer lugar, hasta el día de hoy sigue siendo importante la influencia de pastores y sacerdotes sobre sus seguidores en temas políticos. Sin embargo, es notorio que esta influencia es más fuerte en el seno de las comunidades evangélicas, hasta el punto de que algunos de los fieles admiten que sus pastores les indican por cuál candidato deben votar, lo que confirma que esta práctica existe, aunque no parece ser generalizada. Podemos afirmar, basados en estudios previos, que en algunas congregaciones pentecostales de la ciudad —como la Misión Carismática Internacional o el Centro Misionero Bethesda— los pastores aprovechan su influencia sobre sus seguidores para participar en las contiendas electorales, implementando algunas de las siguientes estrategias: 1) negociar los votos de sus fieles a cambio de favores o prebendas; 2) promover candidatos de su propia congregación o promoverse ellos mismo como candidatos políticos; 3) crear movimiento políticos confesionales con base en el capital electoral que representan sus congregaciones. Respecto a este último fenómeno, aunque son ya numerosos los movimientos y partidos políticos de base evangélica que ha conocido la historia reciente del país, se destaca el Movimiento Independiente de Renovación Absoluta (MIRA) de la Iglesia Ministerial de Jesucristo Internacional. Movimiento que ha logrado mantener hasta hoy representación en el Congreso de la República y en el Consejo de la ciudad. Los estudios que se han desarrollado sobre este asunto concluyen que estas iniciativas políticas tienden a reproducir las lógicas clientelistas tradicionales.²⁶

En cuanto a la identificación política de los miembros de los diversos movimientos religiosos, la encuesta no arrojó una información que permite observar unas tendencias claras. Si bien, históricamente las jerarquías católicas se han mantenido cerca del partido conservador, y los protestantes y evangélicos han simpatizado con el partido liberal, no es posible afirmar que estas tendencias se mantenga en la actualidad. Algunos de los factores que explican las dificultades para observar este fenómeno son: 1) La crisis de los partidos políticos tradicionales, que se agudizó en las últimas décadas del siglo XX. 2) El

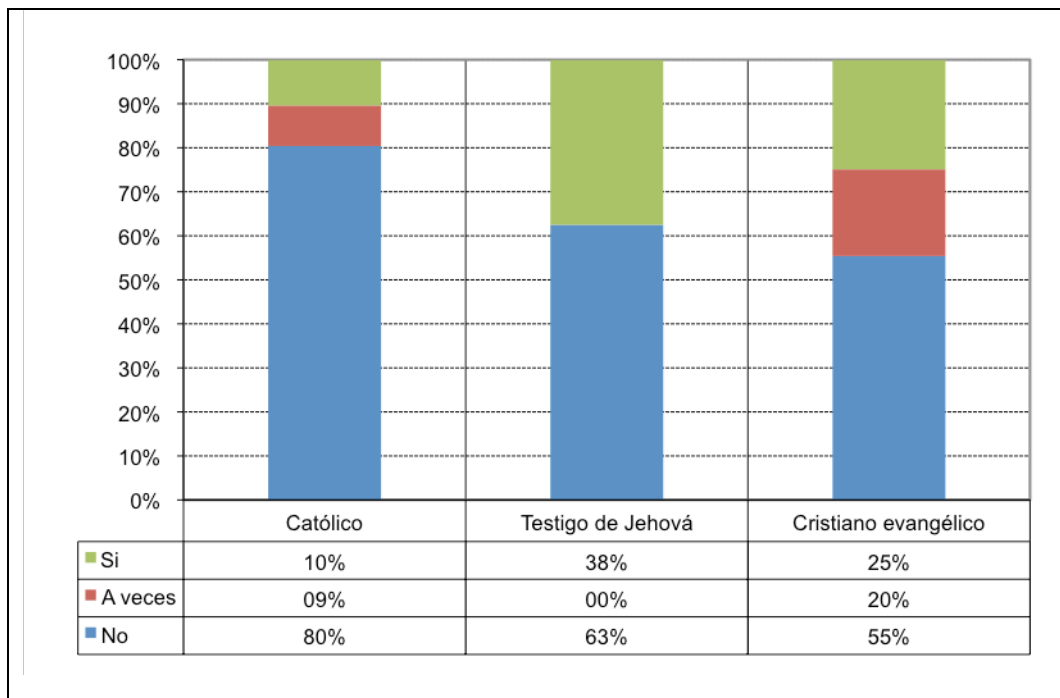
²⁶ HELMSDORF, Daniela. “Participación política evangélica en Colombia (1990-1994)”. *Historia Crítica*, n.º 12 (1996): pp. 79-84. CEPEDA VAN HOUTEN, Álvaro. *Clientelismo y fe: dinámicas políticas del pentecostalismo en Colombia*. (Bogotá: Editorial Bonaventuriana, 2007).

desprestigio de la política y de los partidos políticos en general, fenómeno que se refleja en la encuesta con la posición del 79% de la población que afirma no tener simpatía con ningún partido político. 3) La ampliación del espectro político con la entrada en escena de nuevos partidos políticos después de la Constitución de 1991, que permitió la aparición de los partidos políticos de carácter confesional, particularmente de los partidos de base pentecostal. 4) Las particularidades de la coyuntura política en la que fue realizada la encuesta, coyuntura caracterizada por la alta popularidad del presidente Álvaro Uribe, que alcanzó su tope más alto en el segundo semestre del 2008, periodo durante el cual fue realizada la recolección de la información.

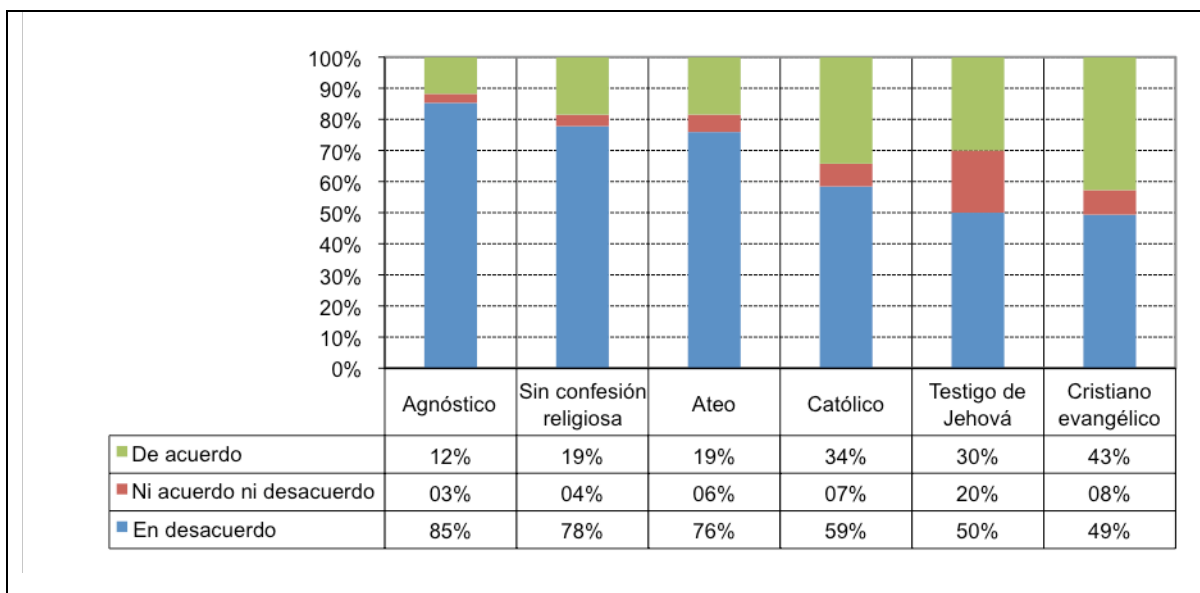
GRÁFICA 22: ¿En su comunidad religiosa le sugieren votar por algún candidato o partido político? por confesión religiosa



GRÁFICA 23: ¿Los miembros de su comunidad religiosa comparten las orientaciones políticas de sus pastores o líderes? por confesión religiosa



GRÁFICA 24: “La política debe orientarse por valores religiosos” por confesión religiosa



A manera de conclusión

La sociedad colombiana sigue siendo una sociedad predominantemente cristiana, con una aún clara mayoría católica —que se divide entre los católicos activos y un sector de tipo nominal— y con una acelerada expansión del movimiento evangélico que constituye actualmente la segunda fuerza religiosa del país. Estas dos ofertas religiosas, si bien se encuentran en competencia, comparten un núcleo de valores, creencias y posiciones morales, lo que facilita el tránsito fluido de creyentes entre ellas. Fenómeno que puede indicar que el cambio religioso no significa necesariamente un cambio cultural profundo sino más bien la reivindicación del cristianismo en cuanto tradición dominante, aunque constituya una tradición en proceso de recomposición. Hipótesis que adquiere fuerza si se tienen en cuenta las afinidades del pentecostalismo con el catolicismo popular en temas como la importancia que estos dos movimientos le otorgan a los milagros, al poder de los espíritus y a las expresiones emotivas.

No podemos afirmar lo mismo respecto al aumento de los sectores sociales que se identifican como ateos agnósticos o sin confesión religiosa. Sector que también está en rápido crecimiento, pese a no tener una pretensión proselitista ni buscar una visibilidad social, como si lo hacen el movimiento evangélico y el sector activo del catolicismo. Entre ateos y agnósticos parece estar dando un cambio cultural profundo, como se puede observar, por ejemplo, en su mayor apertura para que la población LGBT goce de los mismos derechos que el resto de la población y a su posición desaprobatoria frente a la idea de que la política sea regida por valores religiosos.

Aunque la posibilidad de contar con cifras confiables sobre el proceso de pluralización religiosa en la ciudad de Bogotá constituye, sin duda, un avance en la comprensión de la dimensión que tiene este proceso de cambio social, son muchas las preguntas que quedan pendientes, algunas de las cuales están relacionadas con los límites que implica un acercamiento predominantemente cuantitativo. Señalamos, a continuación, algunos de los aspectos que quedan pendientes y que orientan por el momento nuestra agenda de investigación.

1) Sólo se cuenta con información cuantitativa confiable sobre el cambio religioso en la ciudad de Bogotá, no existen datos que describan este proceso en otras regiones del país. Sin embargo, no es posible generalizar a nivel nacional a partir de los datos obtenidos en Bogotá, si se tiene en cuenta que las particularidades de cada una de las regiones del país se reflejan en las tendencias religiosas. Por esta razón no tenemos aún un panorama religioso nacional, ni podemos aún comparar el cambio religioso en las diferentes regiones del país.

2) El trabajo actual no recoge las prácticas religiosas desinstitucionalizadas que Champion ubica bajo la categoría de “nebulosa mística esotérica” que incluye: las prácticas inspiradas en “las grandes religiones orientales” como el yoga y la meditación trascendental, los “sincretismos esotéricos”, los “nuevos sincretismos psicoreligiosos” y los grupos fundados

alrededor de las “artes adivinatorias” como la astrología y el tarot.²⁷ Estas prácticas no fueron contempladas en nuestra encuesta especialmente por las dificultades metodológicas que implica medirlas. En tanto, quienes las practican pueden mantener de manera simultánea su membresía en una oferta religiosa institucional; por ejemplo, es posible practicar yoga, o consultar el horóscopo sin renunciar a la fe católica. Acudiendo a los términos de Luckmann, estas prácticas se enmarcan en el fenómeno de la “religión invisible”, puesto que se desarrollan generalmente en el espacio de la vida privada.²⁸ Queda, por lo tanto, pendiente como tema de investigación la descripción de estas prácticas en la ciudad y el país.

3) Con respecto a la relación entre las identidades religiosas y las identidades políticas resta explorar una amplia agenda de investigación. El presente trabajo no permite ver, por ejemplo, cómo ha evolucionado la tradicional afinidad entre el catolicismo y el partido conservador, ni entre el movimiento evangélico y el partido liberal, que constituyen afinidades que han determinado buena parte de la historia nacional. Asimismo, se desconoce la dimensión de la aceptación que gozan los nuevos partidos políticos, particularmente los de tipo confesional. Finalmente, y pese a ser un tema ya estudiado, es pertinente ampliar los estudios tanto de tipo cualitativo como de tipo cuantitativo que permitan observar los mecanismos de proselitismo político y de captación de votos en el seno de los nuevos movimientos religiosos y particularmente en las comunidades evangélicas.

Bibliografía

- BASTIAN, Jean-Pierre. *Protestantismos y modernidad latinoamericana. Historia de unas minorías activas en América Latina*. México: Fondo de Cultura Económica, 1994.
- BASTIAN, Jean-Pierre. *La mutación religiosa en América Latina: para una sociología del cambio social en la modernidad periférica*. México: Fondo de Cultura Económica, 1997.
- BASTIAN, Jean-Pierre. “La nouvelle économie religieuse de l’Amérique latine”. *Social Compass*, n° 53 (1) (2006): pp. 65-80.
- BASTIAN, Jean-Pierre. (Ed.). *Pluralisation religieuse et logique de marché*. Berna: Peter Lang, 2007.
- BELTRÁN, William Mauricio. *De microempresas religiosas a multinacionales de la fe: la diversificación del cristianismo en Bogotá*. Bogotá: Editorial Bonaventuriana, 2006.

²⁷ CHAMPION, François & HERVIEU-LÉGER, Danièle (Dirs.). *De l’émotion en religion: nouveaux et traditions*. (París: Centurion, 1990), p. 17.

²⁸ LUKCMANN, Thomas. *La religión invisible*. (Salamanca: Agora-Sígueme, 1973).

- BELTRÁN, William Mauricio. “Actitudes y valoraciones de estudiantes y profesores alrededor de la clase de religión en los colegios de Bogotá”. en: *Hacia una educación religiosa pluralista. Estudio diagnóstico de la educación religiosa en Chile y Colombia*, coordinado por: MAGENDZO, Abraham. Santiago de Chile: Instituto Colombiano para el Estudio de las Religiones ICER-Universidad Academia de Humanismo Cristiano-Gráfica LOM, 2008, pp. 133-177.
- BELTRAN, William Mauricio. “Secularización: ¿teoría o paradigma?”. *Revista Colombiana de Sociología*, n.º 32 (2009): pp. 61-81.
- BELTRAN, William Mauricio. “Tendencias cuantitativas del proceso de pluralización religiosa en Bogotá”. *Revista Colombiana de Sociología*, n.º 33 (2009).
- BERGER, Peter. *El dosel sagrado: elementos para una sociología de la religión*. Buenos Aires: Amorrortu, 1971.
- BERGER, Peter, LUCKMANN, Thomas. *Modernidad, pluralismo y crisis de sentido*. Barcelona: Paidós, 1997.
- BUTLER FLORA, Cornelia. “Pentecostal Woman in Colombia. Religious Change and the Status of Working-Class Woman”. *Journal of Interamerican Studies and World Affairs*, n.º 17 (4) (1975): pp. 411-425.
- BRUSCO, Elizabeth. *The Household Basis of Evangelical Religion and the Reformation of Machismo in Colombia*. Tesis de doctorado, University of New York, 1986.
- BRUSCO, Elizabeth. “The reformation of machismo: Ascetism and Masculinity Among Colombian Evangelicals”. en: *Rethinking Protestantism in Latin America*, editado por: GARRARD-BURNETT Virginia & STOLL, David. Philadelphia: Temple University Press, 1993, pp. 143-158.
- CAMPICHE, Roland. “Le redéploiement de la religion dans un contexte pluraliste”. en: *La Modernité religieuse en perspective comparée*. dirigido por: BASTIAN, Jean Pierre. París: Karthala, 2001, pp. 131-140.
- CASTIBLANCO, Liliana & GÓMEZ, Laura. *La clase de religión en Bogotá: un acercamiento cualitativo a las prácticas y dinámicas de la clase*. Monografía para optar por el título de Sociología. Universidad Nacional de Colombia sede Bogotá, 2008.
- CEPEDA VAN HOUTEN, Álvaro. *Clientelismo y fe: dinámicas políticas del pentecostalismo en Colombia*. Bogotá: Editorial Bonaventuriana, 2007.
- CHAMPION, Françoise & HERVIEU-LÉGER, Danièle (Directores). *De l’émotion en religion: nouveaux et traditions*. París: Centurion, 1990.
- CORTEN, André. *Le pentecôtisme au Brésil. Emotion du pauvre et romantisme théologique*. París: Karthala, 1995.

- HELMSDORF, Daniela. “Participación política evangélica en Colombia (1990-1994)”. *Historia Crítica*, n.º 12 (1996): pp. 79-84.
- HERVIEU-LÉGER, Danièle, & CHAMPION, Françoise. *Vers un nouveau christianisme ? Introduction à la sociologie du christianisme occidental*. París: Cerf, 1986.
- LUKCMANN, Thomas. *La religión invisible*. Salamanca: Agora-Sígueme, 1973.
- MAGENDZO, Abraham (Coordinador). *Hacia una educación religiosa pluralista. Estudio diagnóstico de la educación religiosa en Chile y Colombia*. Santiago de Chile: Instituto Colombiano para la Estudio de las Religiones ICER-Universidad Academia de Humanismo Cristiano-Gráfica LOM, 2008.
- STARK, Rodney & IANNACCONE, Laurence. “A Supply-Side Reinterpretation of the “Secularization” of Europe”. *Journal for the Scientific Study of Religion*, n.º 33 (3) (1994): pp. 230-252.
- TSCHANNEN, Olivier. *Les théories de la sécularisation*. Ginebra: Droz, 1992.
- VÉLEZ, Ruperto. *Treinta años de la Confederación Evangélica de Colombia. Conferencia presentada a la asamblea en mayo de 1980*. Medellín: CEDEC, 1980, Unpublished.
- WEBER, Max. *Economía y sociedad*. Bogotá: Fondo de Cultura Económica, 1977.